«Национальный исследовательский университет
«Высшая школа экономики»

Лицей

Индивидуальная выпускная работа

**Пространство протопопа Аввакума:**

**историко-географическое исследование**

 *Выполнила: Кабаева Надежда Ехабовна*

 Научный консультант:

Голицын Александр Михайлович

Москва

2022

**Оглавление**

[Аннотация 3](#__RefHeading___1)

[Обзор литературы 4](#__RefHeading___2)

[Вступление 10](#__RefHeading___3)

[Нижегородская земля и религиозная жизнь в России XVII в. 12](#__RefHeading___4)

[Протопоп Аввакум в Нижегородской земле. 16](#__RefHeading___5)

[Аввакум в Москве 19](#__RefHeading___6)

[Первое гонение - ссылка в Сибирь 26](#__RefHeading___7)

[Возвращение в Москву 45](#__RefHeading___8)

[Второе гонение - Пустозерск 48](#__RefHeading___9)

[Заключение и выводы 58](#__RefHeading___10)

[Список литературы 62](#__RefHeading___11)

# Аннотация

Исследование о протопопе Аввакуме состоит из нескольких частей: жизнь в Нижегородской земле, служение в Москве и Лопатищах, ссылка в Сибирь, возвращение в Москву, ссылка в Пустозерск. В каждой из частей кратко описаны основные события в жизни Аввакума. Основное влияние уделяется описанию путей и дорог, по которым протопоп добирался до того или иного места, а также краткой биографии окружавших его людей. В работе описываются места, в которых жил Аввакум, природные условия и географические особенности этих мест. Целью исследования является описание всего, что “окружало” лидера старообрядчества в разные периоды его жизни: мест, людей, исторических событий. Таким образом создается образ Аввакума не с помощью его биографии, а с помощью его окружения. Последние годы жизни старообрядца тесно связаны с творчеством, поэтому еще одной моей задачей является описание состояния Аввакума через призму его литературных произведений: писем, челобитных, “бесед”, а также страниц “Жития”.

Следует отметить, что, хотя тема буквально в науке не поднималась, все же в самом общем виде она ставилась, что свидетельствует об актуальности исследования. Например, в работе американской исследовательницы Валери Кивельсон "Картография царства. Земля и ее значение в России XVII столетия" автор пишет, что Россия конца XVI - XVII вв. - "это время, когда пространственное мышление и движение в пространстве стали чрезвычайно важны в Московии". Это связано с быстрым расширением страны на Восток, с тем, что территория страны увеличивается в два раза, но также и с тем, что как раз в это время люди прикрепляются к земле и к посаду (закрепощение), что снижает горизонтальную социальную мобильность, заставляет их идентифицировать себя через пространство (местность).[[1]](#footnote-1)

# Обзор литературы

**“Пространство протопопа Аввакума: историко-географическое исследование”**

Целью моего исследования является изучение пространства протопопа Аввакума в историко-географическом отношении.

Для достижения данной цели необходимо выполнить ряд задач.

Во-первых, важно подробно рассмотреть этапы жизни протопопа Аввакума в историко-географическом контексте, то есть рассмотреть места его жительства и служения, а также дороги, по которым он передвигался. Это позволит соотнести этапы жизни крупного религиозного деятеля России второй половины XVII в. с "географией его жизни", попробовать понять связь между социальной эволюцией его жизни и пространством, в котором он действовал. Моя гипотеза заключается в том, что значимые изменения в жизни Аввакума сопровождались передвижением его в пространстве России. А так как жизнь и деятельность протопопа были чрезвычайно насыщенными, то и его добровольные и вынужденные путешествия были очень масштабны - от Москвы до крайнего севера и Дальнего Востока.

Во-вторых, в задачи исследования входит изучение географических и культурных особенностей тех мест, в которых находился протопоп Аввакум. Это необходимо для сравнения различных городов России XVII века на предмет религиозных ценностей, основных занятий жителей данных местностей, этапов исторического развития городов. Таким образом, можно составить представление о том, в какой обстановке осуществлял свою деятельность протопоп Аввакум, с какими трудностями сталкивался во взаимодействии с людьми.

В-третьих, одна из задач моей работы – изучение творчества протопопа Аввакума через призму историко-географического исследования. Решение данной задачи необходимо для анализа оценки различных этапов своей жизни самим Аввакумом.

Структура работы напоминает структуру повествования в произведениях литературы, используемых для проведения исследования: в работе представлено несколько частей, каждая из которых отражает определенный период жизни протопопа Аввакума. В каждой части рассматривается определенная местность, в которой находился священник, рассказывается о людях, которые его окружали или каким-либо образом были связаны с событиями, затрагивавшими самого Аввакума.

Для решения поставленных задач были выбраны историко-аналитический, биографический, историко-генетический и историко-географический методы. На основе историко-аналитического и биографического методов производится анализ источников, далее, с помощью историко-генетического метода выполняется соотнесение этапов жизни протопопа Аввакума с историческим периодом, а также культурным и религиозным развитием России в XVII веке. Историко-географический метод помогает проследить связь между историческим развитием России в период с конца XVI до конца XVII веков и пространственной локализацией различных исторических процессов.

Источниковая база исследования включает в себя, в первую очередь, Житие[[2]](#footnote-2) протопопа Аввакума, написанное самим лидером старообрядческого движения, а также сборник «Пустозерская проза»[[3]](#footnote-3), включающий в себя произведения Аввакума, а также инока Епифания, попа Лазаря и дьякона Федора: все четверо были узниками в Пустозерске. Житие представляет собой летопись жизни Аввакума с его собственной оценкой происходящих вокруг него событий. Стоит отметить, что священник предельно краток в изложении основных этапов своей жизни, в книге практически нельзя найти подробное описание каких-либо событий. Однако у Аввакума можно найти описания природы, что является редким явлением в литературе XVII века. «Пустозерская проза» включает в себя отрывки из книги «Бесед» Аввакума. Данные «беседы» посвящены различным проблемам, представлявшим интерес для старообрядчества. В сборнике, созданном четырьмя узниками, также можно найти письма Аввакума и Федора, житие Епифания и несколько челобитных царям Алексею Михайловичу и Федору Алексеевичу.

Еще одним источником, используемым мной при проведении исследования, являются древние карты, часть из которых можно найти на электронных ресурсах. Одним из таких ресурсов является интернет-проект «Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах».[[4]](#footnote-4), представляющий собой огромное собрание материалов о протопопе Аввакуме. Здесь можно найти в том числе и архивные документы, а также карты некоторых местностей. По условным обозначениям можно примерно понять, какие природные зоны преобладали в той или иной местности, какими путями и дорогами можно было добраться из одного города в другой. Хронологические рамки проекта: 1620 (год рождения протопопа Аввакума) – 1720 (год смерти сына Аввакума – Ивана).

Для проведения исследования также используется ряд литературы. В первую очередь, - это книга П.Паскаля (1890-1983) «Протопоп Аввакум и начало раскола»[[5]](#footnote-5) - наиболее полное изложение биографии лидера старообрядцев. Это фундаментальная биографическая работа, в которой автор подробнейшим образом описал различные этапы жизни Аввакума, его религиозную деятельность, а также деятельность многих окружавших его людей. Исследование, в оригинале написанное на французском языке, было впервые опубликовано в Париже в 1938 году.

Книга С.А. Зеньковского (1907-1990) «Русское старообрядчество. Духовные движения семнадцатого века»[[6]](#footnote-6) описывает различные пути духовного развития России, существовавшие в рассматриваемый мною исторический период. Автор говорит о причинах религиозного кризиса, основой которого стал конфликт Аввакума и Никона. В книге рассматриваются такие темы, как роль православия во время русско-польской войны 1609-1618гг., движение боголюбцев и появления как легальных форм движения за церковное возрождение (таких как кружок «ревнителей благочестия», например), так и «народных» пророчеств, одним из которых было движение старца Капитона. С.А. Зеньковский описывает также реформы патриарха Никона и разгром боголюбцев, раскол Русской церкви и попытках возрождения старообрядчества в 1670х-80х годах. Работа была впервые издана в Мюнхене в 1970 году; переиздана в Москве в 1995 году.

Летопись жизни протопопа Аввакума можно найти в трудах В.И. Малышева[[7]](#footnote-7) (1910-1976). Это очень краткое жизнеописание священника, однако в данной работе по годам расписаны также и события личной жизни Аввакума, чего иногда недостает в книге П.Паскаля.

Книга А.К. Бороздина (1863-1918) «Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной жизни русского общества в XVII веке»[[8]](#footnote-8) совмещает в себе как рассказ о жизни и творчестве протопопа Аввакума, так и характеристику церковного раскола. Является ли религиозный кризис XVII века на самом деле социально-политическим или его природа лежит исключительно в православной вере? Была ли деятельность самого Аввакума чисто религиозной? Над этими вопросами рассуждает А.К. Бороздин. Позиция автора такова: основание раскола – церковное. Признание правительства отрекшимся от истинной веры, потеря его авторитета в глазах людей – это второстепенные элементы, родившиеся в процессе раскола, – национальная и социально-политическая стороны данного конфликта играют подчинительную роль, сам же кризис носит исключительно религиозный характер. Все же дополнительные составляющие данного процесса вытекали из уже существовавших и сформировавшихся к тому моменту противоречий в духовной жизни России. Такое же мнение автор высказывает и о деятельности Аввакума: старообрядческое движение, которое он возглавил, было направлено на укрепление православной веры и формирование правильных духовно-нравственных ценностей у людей. Никакого национального протеста в основании деятельности священника не было. Книга А.К. Бороздина была издана в Санкт-Петербурге в 1900 году.

Очерки об авторах литературных произведений XVII века можно найти в одном из выпусков Словаря книжников и книжности Древней Руси[[9]](#footnote-9). Поскольку рассматриваемый мной исторический период стал временем активного развития литературных произведений в России, в данном словаре можно увидеть не только подробное описание трудов самого Аввакума (Жития, писем, челобитных и других работ), но и анализ произведений других исторических деятелей XVII века, в том числе связанных с религиозной деятельностью: старцев, лидеров старообрядческих движений, церковно-политических деятелей.

В жизни протопопа Аввакума особенное место занимает период ссылки. В книгах «Пустозерск. Русский город в Арктике»[[10]](#footnote-10) (авторы: М.Э. Ясински, О.В. [Овсянников](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9E%D0%B2%D1%81%D1%8F%D0%BD%D0%BD%D0%B8%D0%BA%D0%BE%D0%B2%2C_%D0%9E%D0%BB%D0%B5%D0%B3_%D0%92%D0%BB%D0%B0%D0%B4%D0%B8%D0%BC%D0%B8%D1%80%D0%BE%D0%B2%D0%B8%D1%87_%28%D0%B0%D1%80%D1%85%D0%B5%D0%BE%D0%BB%D0%BE%D0%B3%29)) и «Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопа Аввакуме и его соузниках»[[11]](#footnote-11) (автор – Н.А. Окладников (1928-2014)) находим историю города-крепости – Пустозерска. Труд М.Э. Ясински и О.В. Овсянникова описывает историю и археологические особенности города, который в XVI-XVII веках был «нитью», связывающей между собой несколько северных регионов России. Работа Н.А. Окладникова посвящена жизни Аввакума и других узников в Пустозерске, в книге описана жизнь и судьба заключенных через призму истории Русского Севера.

Историография, касающаяся непосредственно изучения пространства протопопа Аввакума, отсутствует, что также свидетельствует об актуальности данной работы. Базу для описания большинства географических точек составляют источники, для части мест источники отсутствуют – в таком случае анализируются гипотезы, выдвинутые на основе имеющихся данных. Чаще всего это описание дорог, по которым могли проходить пути Аввакума, и способов передвижения.

# Вступление

Смутное время оставило глубокий отпечаток на истории Русской церкви. Борьба за трон, народные восстания, мятежи и вторжения чужеземцев – все это ослабило страну и материально, и морально. У богатых монастырей отнимались земли, происходили разрушения и убийства. Шла гражданская война, усугубляющаяся иноземными вторжениями.

Страна была разорена. Измотанный народ желал справедливости и прекращения бесконечных несчастий. И именно в это время мы видим появление в разных местах праведников, способных объединить вокруг себя людей. Примечательно, что численность населения западной и центральной России падала, однако именно там находилось большинство сподвижников. На реке Клязьме, в Ростове, Переславле, Вологде, в Нижнем Новгороде появлялись «народные» пророки.[[12]](#footnote-12) Дело в том, что, помимо легальных церковных форм движения за духовное возрождение, существовали также и внецерковные учения. К первым относится кружок «ревнителей благочестия», о котором будет подробно рассказано далее, ко вторым можно отнести учение некого монаха Капитона, ставшее известным в 1630х годах. «Капитоновщина» основывалась на аскетизме, доходившим до крайней степени. Вся мирская жизнь приравнивалась к большому греху. Капитон стремился приобрести учеников, однако благоволение Михаила Федоровича к нему длилось недолго: две обители, основанные лидером религиозного движения, было приказано закрыть, а главного аскета поставить под наблюдение монаха в Ярославском монастыре. Капитону удалось скрыться из поля зрения властей: он ушел в Заволжье, оттуда – далее на юго-восток. Отчасти эта история объясняет наш ранее изложенный тезис о появлении «народных» пророков: в окружении бесконечных лесов Верхнего Поволжья, в глуши и тишине развивались движения «лесных старцев» вроде Капитона. Территория Заволжья была отличным местом для монахов-пустынников[[13]](#footnote-13). Известно, что у самого Капитона были ученики, то есть можно предположить, что последователи его теории и аналогичных учений о радикальном аскетизме оказались втянуты в том числе и в церковный раскол.

# Нижегородская земля и религиозная жизнь в России XVII в.

События Смутного времени превратили Нижний Новгород в один из главных городов Руси. Сообщение с Рязанщиной, Коломной и Москвой по Оке, а также с Муромом, Владимиром и Суздалем по суше давало Нижнему статус торгового центра. Волга открывала пути на север (возможности торговли с Англией и Голландией для закупки европейских товаров) и на юг – к Персии и Грузии.

Нижний Новгород состоял из двух частей – Верхнего и Нижнего посадов. После пожаров 1617-1618 годов в городе насчитывалось 1088 дворов, однако уже к 1630-1622 годам хозяйств было 1207. Позже, в 1664 году, в городе можно было найти 1407 богатых дворов. Доходы с продаж нижегородских товаров также стремительно росли.

Помимо посадов в Нижнем были слободы: Ямская, Благовещенская, Купавино. Здесь проживали бедняки. Военные со своими семьями жили в Стрелецкой слободе. Иностранцы, отбывавшие службу у царя, находились в особом квартале вместе со служилыми людьми.

Население города было текучим, поскольку торговлей и речной навигацией занимались не только городские жители, но и сезонные рабочие.

Нижний Новгород стал действительно крупным торговым центром, городом со смешанным населением и, вследствие этого, наличием разнообразных религиозных течений. Множество речных и сухопутных путей способствовало притоку иностранцев и южных народов. В Нижнем можно было встретить немцев, литовцев, поляков, черкас, малороссов, шотландцев, казаков, татар. Немецкий путешественник и географ Олеарий говорил о наличии в Нижнем Новгороде небольшой древней лютеранской общины[[14]](#footnote-14).

Важными центрами православной общины были монастыри. Благовещенский монастырь охранял подступы к Оке, Печерский монастырь располагался на Волге, в семи верстах (8 километрах) от Нижнего Новгорода по направлению на восток. В поселке Макарьево на левом берегу Волги располагался Макарьевский Желтоводский монастырь.

Далее важно поговорить об основных религиозных деятелях первой половины XVII века.

Иван Неронов – человек, посвятивший себя защите и распространению православной веры. Удачное стечение обстоятельств привело его в Троице-Сергиев монастырь к Дионисию, под влиянием которого у Неронова и сложилось понимание необходимости реформы. Затем было возвращение в родное Никольское (100 километров к юго-востоку от Нижнего Новгорода), обернувшееся трудностями с местным духовенством, обучение у Анании в селе Лыскове (90 километров к юго-востоку от Нижнего Новгорода) и, наконец, служение в заброшенной Воскресенской церкви в Нижнем Новгороде. Иван Неронов – удивительный представитель русского старообрядчества: он не закрывался от мира, не пытался сделать свою жизнь отшельнической, а наоборот, постоянно заботился о спасении других людей, тем самым спасая себя.[[15]](#footnote-15)

О священнике Анании следует упомянуть отдельно: являвшийся предтечей будущих Оптинских старцев, известный своим праведным житием, Анания принимал множество людей, приходивших к нему за духовными наставлениями. Священник стал духовным наставником не только для Ивана Неронова, но также для будущего патриарха Никона и митрополита Илариона Суздальского, о которых будет сказано чуть позже[[16]](#footnote-16).

В селе Колычево Нижегородской области (около тридцати километров от Григорово – родины протопопа Аввакума) был рожден Павел Коломенский – яркая фигура в истории старообрядчества. Впрочем, относительно точного места его рождения существует несколько мнений. Известно только, что родиной священника является Закудемский стан[[17]](#footnote-17). Он принял постриг в Макариевском Желтоводском монастыре, впоследствии став епископом Коломенским и Каширским. Павел Коломенский был единственным представителем высшего духовенства, осмелившимся открыто критиковать реформы Никона, стал первым старообрядческим священником, который был подвергнут сожжению. Произошло это в 1656 году.

Имена старообрядцев связаны в том числе и с селом Лысково Нижегородской области, расположенном примерно в пятидесяти километрах от Григорово. До принятия монашества там служил Иларион Рязанский. Знакомства с Аввакумом, Никоном, Иваном Нероновым и Павлом Коломенским приблизили его к кружку ревнителей благочестия – небольшому собранию духовных лиц, большинство представителей которого происходили из Нижегородской области. Постриг Иларион принял в Макариевском монастыре, позже был архимандритом Печерского монастыря.[[18]](#footnote-18)

Нижний Новгород – родина митрополита Илариона Суздальского. Приняв постриг в возрасте 22 лет, священник уединился в Флорищевой пустыни – мужском монастыре, также расположенном в Нижегородской области. В округе Иларион построил множество храмов, службы в пустыни при нем приняли особую торжественность. Митрополит обладал даром прозорливости, а в старости, уже будучи слепым, не прекращал служение.[[19]](#footnote-19)

Нельзя, конечно же, не сказать о патриархе Никоне – противнике Аввакума в религиозных взглядах, жизнь которого также связана с Нижегородчиной. Он родился в селе Вельдеманово, расположенном в 20 километрах от Григорово, но еще отроком покинул отчий дом, уйдя иноком в уже известный нам Макариевский Желтоводский монастырь.[[20]](#footnote-20) Будущий патриарх обучался в нем в течение восьми лет, пробыв там послушником до 1624 года. Позже Никон уехал в Москву, где впоследствии он осуществлял свою реформаторскую деятельность.

Как мы можем видеть, именно территория Поволжья тесно связана со значимыми религиозными деятелями XVII века. Почему же это именно так? Выясняется, что связь Нижнего Новгорода (как центра среднего Поволжья) и Москвы особенно окрепла как раз в период Смутного времени, когда Дионисий превратил Троице-Сергееву Лавру в центр русского национального сопротивления. Вслед за Лаврой, жители Нижнего Новгорода откликнулись на призывы архимандрита, и стали объединяться для отпора врагам[[21]](#footnote-21). К тому же, все мы знаем подвиг Козьмы Минина, который именно из Нижнего Новгорода поднял Россию на борьбу с поляками.[[22]](#footnote-22) Нельзя не отметить и экономическую значимость центра Поволжья для Руси, которую этот город приобрел именно в XVII веке. Достаточно вспомнить Макарьевскую ярмарку - крупнейшую ярмарку в России в XVII - начала XIX веков. Возникла она у стен Макариевского Желтоводского монастыря на торговом пути по реке Волге, обеспечивавшем торговлю между Европой и Азией. Сначала располагалась ярмарка в селе Макарьево, позже частично была перенесена к селу Лысково на правый берег Волги.[[23]](#footnote-23)

# Протопоп Аввакум в Нижегородской земле.

Место рождения протопопа Аввакума – село Григорово в Нижегородской области. Располагается он в 70 верстах (примерно 75 километрах) от Нижнего Новгорода и в 30 верстах (примерно 32 километрах) от Волги, за рекой Кудьмой. Пьер Паскаль, описывая местоположение Григорово, говорит о Закудемском стане – еще плохо заселенной местности в XVII веке. Это была обширная территория с неровным рельефом, где смешивались различные народы и промыслы: от бортничества до охоты на бобров.[[24]](#footnote-24) Село стояло на три усада (усадьбы) - 36 дворов с 49 душами. Предполагается, что Петр – отец Аввакума – был священником церкви святых Бориса и Глеба. О причетниках (церковнослужителях) Писцовая книга говорит нам следующее: «Во дворе поп Афтамон Иванов; во дворе дьячок Кирилко Афтамонов; пономарь Ондрюшка Микифоров; во дворе проскурница Ульяница Герасимова»[[25]](#footnote-25).

Из Жития протопопа Аввакума можно установить, что ему было около двадцати лет, когда умерла его мать. Поскольку содержание семьи священника было делом общины, после смерти попа Петра – отца Аввакума – новый преемник не взял на себя данные хлопоты, вследствие чего Аввакум с женой Анастасией и младшими братьями были изгнаны из Григорова. Сам протопоп описывает это так: «Посем мати моя отыде к богу в подвизе велице. Аз же от изгнания переселихся во ино место. Рукоположен во диаконы двадесяти лет с годом…»[[26]](#footnote-26). Данным «иным местом» стали Лопатищи – село, располагающееся примерно в 16 километрах севернее Григорово. Жители маленькой деревни добывали себе пропитание промыслами: рыбной ловлей, охотой на бобров, сбором меда. В 1621 году в Лопатищах насчитывалось 19 дворов и 24 семейства. Однако под руководством Федора Волынского, которому были переданы Лопатищи и Григорово, село стало разрастаться, и в 1646 году там было уже 60 дворов. [[27]](#footnote-27) Вполне возможно, что этому способствовало благоприятное географическое положение: зона хвойно-широколиственных лесов, близкое расположение к речке Алферовке, протекающей по Кстовскому району Нижегородской области, климат, обеспечивающий умеренно-теплое лето и многоснежную зиму, – все эти факторы способствуют развитию сельского хозяйства.

Именно во время служения Аввакума в Лопатищах, окончательно сформировались жизненные устои священника. Приход Аввакума начинался с его дома, сам он вставал на заре для служения, читал каноны неспешно, забывая обо всех посторонних делах.

Период служения в Лопатищах стал непростым для Аввакума: у него часто происходили столкновения с властями. После очередной стачки, описанной самим священником, Аввакум с семьей был вновь изгнан – теперь уже из Лопатищ: «Также ин начальник, во ино время, на мя рассвирипел, - прибежал ко мне в дом, бив меня, и у руки отгрыз персты, яко пес, зубами. … близ меня запалил из пистоли, и божиею волею…пищаль не стрелила. … Посем двор у меня отнял, а меня выбил ограбя, и на дорогу хлеба не дал».[[28]](#footnote-28)

Начался путь Аввакума в Москву.

Почему же Аввакум отправляется именно в Москву? П. Паскаль говорит, что причиной выбора столицы стал отнюдь не поиск убежища – для этого можно было уехать в Лысково, или найти пристанище в располагавшемся в 7 верстах от Лопатищ Макарьевском монастыре, или же, в крайнем случае, поехать в Нижний Новгород. Поэтому, скорее всего, у Аввакума было две цели поездки в Москву: защита собственного авторитета как священника и совместная работа с находившимся в то время в столице Иваном Нероновым, о котором уже упоминалось выше.[[29]](#footnote-29) Нельзя точно сказать, какими путями добиралась семья священника более 400 километров, однако если посмотреть на карту России XVII века, то можно заметить, что на путь главным препятствием было слияние Волги и Оки, которое происходит непосредственно в Нижнем Новгороде. Учитывая то, что Нижний был на тот момент крупным торговым центром, известно, что в XVII веке этот город был центром формирования судовых караванов. Вполне возможно, что часть пути Аввакум со своей семьей проплыл по реке, но остальное, скорее всего, было пройдено пешком. По карте из крупных населенных пунктов, через которые возможно проходил маршрут Аввакума, можно отметить Балахну, Суздаль, Владимир.[[30]](#footnote-30) Известно, что до столицы из Нижнего Новгорода ездили как посуху (через Муром, Владимир и Суздаль), так и по воде (по Оке через Муром, далее – по Москве-реке). До Нижнего из Лопатищ можно было добраться по Волге.[[31]](#footnote-31) Еще один путь, по которому предположительно мог двигаться Аввакум, - Большая Владимирская дорога. По ней можно было добраться из Владимира в Москву. В таком случае весь путь священника и его семьи проходил по суше.

# Аввакум в Москве

Обратим внимание, в окружении каких людей оказался Аввакум в Москве.

13 июля 1645 года на престол вступил новый царь – Алексей Михайлович Романов. Молодой монарх получил самое полное образование, которое только было возможно получить в то время. Алексей был глубоко набожен и потому считал должным ставить свою власть на служение религии. В начале своего царствования духовная жизнь общества была единственной сферой, где всю политику полностью осуществлял только царь. Безусловно, на жизненные ценности, сложившиеся у Алексея Михайловича, повлияло его окружение, в которое главным образом входили: боярин Морозов – дядька царя, Стефан Вонифатьев – наставник Алексея и духовник его отца – Михаила Федоровича Романова и Федор Ртищев – близкий друг юного царя. Для всех троих вера была частью личной жизни; основы православной культуры они стремились внедрить в политику управления государством.[[32]](#footnote-32)

К тому времени уже сделал себе карьеру Никон: он был архимандритом Новоспасского монастыря, находившегося всего в версте от Кремля.[[33]](#footnote-33)

Как пишет сам Аввакум, он приехал к Стефану и к Неронову, которые представили его Алексею Михайловичу.[[34]](#footnote-34) Священник сразу почувствовал глубокую привязанность к царскому наставнику, избрав Вонифатьева своим духовным руководителем.

Пребывание Аввакума в Москве было недолгим. Его отослали обратно в приход, вручив царскую грамоту. Уже осенью 1647 года он стал настоятелем храма в Лопатищах. Теперь уже мало кто решался открыто бороться со священником, так как должностные лица боялись человека, которому покровительствовала Москва. Аввакум не прекращал борьбу с многообразным грехом. Мне кажется, что можно даже найти некоторый символизм в том, что на пути будущего противника реформ Никона с самого начала его духовного становления постоянно попадались люди, желавшие помешать Аввакуму, вогнать его в грех или вынудить изменить свои моральные принципы. Тем не менее, в Лопатищах, из которых он уже когда-то был изгнан без куска хлеба и где даже в тот момент он переживал последствия схватки с медведями и боролся с гордыней высокопоставленных лиц, его праведная жизнь и та сила, энергия, с которой он исполнял свой религиозный долг, приводили людей к истинной вере. К Аввакуму приносили больных детей, он исцелял и взрослых людей, изгонял бесов и злых духов.[[35]](#footnote-35)

Если полагаться на данные, которые были предоставлены князем Иваном Долгоруковым через 160 лет после описанных выше событий, то становится ясно, что старания Аввакума привели к убежденности людей в необходимости соблюдения церковных обрядов. Однако это только внешнее проявление религии. Князь отмечает, что «церковь разрушена», а жители готовы строчить поклепы друг на друга и «почти все, раскольники».[[36]](#footnote-36) Вполне возможно, что «укоренение» истинной христианской жизни, подразумевающей веру в душе, а не имитацию церковных таинств, не было осуществлено в Лопатищах не только потому, что жители хранили в памяти предыдущий эпизод изгнания Аввакума. Безусловно, нельзя не принимать во внимание сложную обстановку в Москве в период с 1644 по 1650 год. Увеличение срока сыска беглых крестьян до 10 лет в 1644 году, недовольство Морозовым со стороны народа, Соляной бунт 1648 года и, наконец, окончательное закрепление крепостного права «Соборным уложением» 1649 года вели к назреванию протестов не только в столице, но и в других городах и деревнях. Зависимые крестьяне страдали от непосильной барщины. Если посмотреть на обычную деревню, которой являлись Лопатищи, то станет очевидно, почему на фоне всех этих событий Аввакум вновь был изгнан из места служения. Вспомним, что его службы продолжались очень долго и шли по всем правилам; Аввакум был очень строгим наставником и нещадно ругал прихожан за искушения, постигшие их. Думаю, что даже для нас сейчас понятно, что после тяжелой работы на помещика, после барщины и отработок люди вряд ли будут готовы выстоять многочасовую службу, с благоговением внимая каждому слову молитвы. Причиной изгнания могли быть, конечно же, и представители власти – доподлинно мы этого не знаем. Однако факт остается фактом: предположительно, в начале 1652 года Аввакум с семьей вторично возвратился в Москву.

В работе уже были отмечены события, произошедшие в столице во время пребывания Аввакума в Лопатищах, однако предлагаю поподробнее остановиться именно на том, чем занималось «московское» окружение будущего протопопа, а именно о вопросе единогласия.

Дело в том, что тексты, читаемые во время церковных таинств, были очень большими, что делало службу невероятно длинной. Поэтому, чтобы сократить время литургии, применяли многогласие. К 1649 году в храмах, где стремились максимально сократить время службы, читалось до шести голосов одновременно. Кроме того, неуважение к церковным текстам простиралось и на сам характер церковного пения: дьяки видоизменяли слова, подражая древним бесчинникам (безобразникам). К этому моменту уже принимались меры для достижения высокого уровня духовной нравственности людей. Так, например, 5 декабря 1648 года вышел указ Алексея Михайловича белгородскому воеводе о запрете «всяческих бесчинств»: под бесчинствами понимались такие вещи как бесовское действо, шутовство, скоморошничество, бесовские игры и «отлучение православных крестьян от правоверия».[[37]](#footnote-37)

Вопросом единогласия занимался кружок «ревнителей благочестия», который на тот момент возглавлял Стефан Вонифатьев. Споры были очень бурными: Стефан столкнулся с категорическим отказом патриарха Иосифа, считавшего единоголосную службу возможной лишь в монастырях[[38]](#footnote-38). В начале 1649 года Иосиф созвал Собор, и 11 февраля написал Алексею Михайловичу челобитную, в которой обвинял лидера кружка «ревнителей благочестия» в том, что «…Стефан не только на соборную и апостольскую церковь хулу принес и на все Божьи церкви, и нас, богомольцев…, обесчестил…».[[39]](#footnote-39) Царь челобитникам отказал. Для издания Служебника 1651 года было составлено предисловие с описанием важности единогласия, которое требовало неукоснительного соблюдения.[[40]](#footnote-40)

Будущий патриарх Никон к тому моменту уже был митрополитом Новгородским, продолжив подниматься выше по иерархической духовной лестнице.

Так обстояли дела перед возвращением Аввакума в Москву. По приезде в столицу он предстал перед царем, который назначил его протопопом в Юрьевце – городке в Нижегородской области (расстояние от Москвы – приблизительно 460 километров, от Нижнего Новгорода – 200 километров по направлению на север, примерно столько же – от Костромы по направлению на юго-восток). Сам Аввакум пишет об этом так: «Аз же сволокся к Москве, и божиею волею государь меня велел в протопопы поставить в Юрьевец-Повольской».[[41]](#footnote-41) В новое место протопоп отправился вместе с женой и тремя детьми.

У П. Паскаля находим довольно подробное описание Юрьевца. Известно, что в XVII веке это место стало важным торговым городом. Скорее всего, из-за географического положения: Юрьевец расположен в излучине Волги, где сливаются три реки: Волга, Немда и Унжа. Природные условия здесь очень благоприятные: умеренно-континентальный климат, наличие хвойного леса, близость к Шуе (примерно 150 километров на запад) – области с развитым сельским хозяйством и промышленностью – все это являлось для города большим преимуществом. Удивительно, но даже сейчас Юрьевец – один их самых экологически чистых районов центральной России.

В городе насчитывался 141 двор. Юрьевец представлял из себя посад, окруженный частоколом; перед посадом располагался Кремль, за городом – предместья. Жители города были довольно богаты, развивалась торговля: «У них было на рыночной площади 57 лавок, 6 балганов, 13 длинных прилавков…и 8 сараев. Кроме того, было 25 кузниц, в 16 из них работа шла полным ходом. Славились и процветали местные фабрики набивного ситца и красильни».[[42]](#footnote-42) Вверх по течению Волги юрьевские купцы могли доплывать до Ярославля (265 километров); на пути располагаются города: Кинешма (61 километр), Плес (150 километров), Кострома (200 километров). Вниз по течению маршрут мог прокладываться до Нижнего Новгорода (185 километров); путь проходит через города: Заволжье (120 километров), Городец (130 километров), Балахна (145 километров). В Юрьевце было 10 церквей, 2 мужских монастыря и 1 женский.

Таким было место, в которое весной 1652 года отправился протопоп Аввакум. Однако и здесь не суждено ему было остаться надолго: «И тут пожил немного, - только осмь недель…».[[43]](#footnote-43) Предположительно, в середине мая 1652 года в Юрьевце произошел мятеж: сам Аввакум описывает, как толпа пришла к патриаршему приказу и начала его избивать. Воевода с пушкарями прибежали уже тогда, когда священник лежал полумертвый, и увезли Аввакума к нему на двор. Толпа требовала «убить вора». Через три дня протопоп покинул Юрьевец и направился в Москву. Заехав в Кострому, он понял, что там тоже был мятеж, результатом которого стало изгнание протопопа Даниила. На этом моменте мне бы хотелось остановиться подробнее.

Надзор за церковной жизнью в Костроме был поручен игумену Богоявленского монастыря Герасиму и соборному протопопу Даниилу. Они были посланы туда кружком боголюбцев. О Данииле нам известно гораздо больше, так он заявил о себе более определенно: протопоп сразу начал борьбу со скоморохами и песенниками. 28 мая 1652 года на улицах Костромы появилась толпа, требовавшая освобождения посаженных в тюрьму узников, нарушивших церковный порядок. «Ревнители благочестия» не могли сопротивляться такому количеству людей, выступавших против сторонников борьбы с пьянством и игрищами. Даниил вынужден был скрыться в Воздвиженском монастыре.

Выясняется, что мятежи в Юрьевце и Костроме произошли один за другим. Скорее всего зачинщиками конфликтов стали противники кружка Стефана Вонифатьева. Отголоски борьбы патриарха Иосифа с «ревнителями благочестия» были слышны в местах, где на служение были поставлены люди, которые стремились к высшему уровню духовной нравственности людей. [[44]](#footnote-44)

Если посмотреть на эту ситуацию со стороны ленты времени, то, если за приблизительную дату мятежа в Юрьевце брать период с 10 по 15 мая, можно предположить, что путь до Костромы занял 10-14 дней. Аввакум прибыл туда уже после изгнания Даниила, сам он пишет, что в путь отправился «по Волге», покинув жену и детей.[[45]](#footnote-45)

# Первое гонение - ссылка в Сибирь

Патриарх Иосиф умер 15 апреля. Русь молилась о даровании нового патриарха. Для ревнителей благочестия существовал только один “кандидат” - Стефан Вонифатьев - лидер кружка. Царю было направлено прошение с просьбой об избрании патриархом Стефана. Однако сам духовник отказался и указал на Никона. Соглашение было достигнуто. 25 июля 1652 года Никон был возведен на престол митрополитов московских и всероссийских. В чем была причина отказа Стефана? Дело в том, что патриархом мог стать только священник, принадлежавший черному духовенству. Стефан не был готов получать сан игумена или архимандрита способами, противоречившими его принципам.[[46]](#footnote-46) И хотя история не знает сослагательного наклонения, можно с высокой долей вероятности утверждать, что, если бы патриарший престол достался Стефану, в пользу которого все больше склонялся Алексей, дальнейших гонений на старообрядцев (в том числе, и ссылок Аввакума) удалось бы избежать.

В первый период после избрания Никона патриархом дела Аввакума шли очень неплохо: в своем приходе (Казанском соборе) вместе с Нероновым они выполняли церковные требы, проводили служения, руководили верующими. Аввакум проводил богослужения по всем правилам - единогласием, без спешки и введения новых звуков. Прихожанам протопоп зачитывал творения святых отцов, объясняя их смысл.[[47]](#footnote-47) Тем не менее, счастливые дни вскоре закончились.

В отличие от “боголюбцев”, которые свято чтили именно русскую православную церковь, Никон был схож во взглядах с Борисом Годуновым, считавшим, что Москва должна стать мировым центром православия. Стремление к “мировому православию” объясняло активное вмешательство нового патриарха во внешнюю политику. Никон желал присоединения Польши и Украины к России, к чему с опаской относились старообрядцы.[[48]](#footnote-48) Никон стремился к сотрудничеству с Константинополем; новаторы все чаще думали о необходимости пересмотра богослужебных книг.

Последней каплей стало предписание патриарха, говорившее о необходимости знаменовать себя тремя (а не двумя) перстами и ограничиваться двенадцатью поясными поклонами (без коленопреклонения) во время молитвы Ефрема Сирина. “Боголюбцы” направили царю челобитную, однако “он же, не вем где, скрыл их (выписки из богослужебных книг о сложении перст и поклонах); мнитмися, Никону отдал”.[[49]](#footnote-49)

Никон своими действиями постепенно “убирал” со своего пути старообрядцев. Лидеры движения - Стефан Вонифатьев и Иван Неронов - были уже не в силах сопротивляться напору патриарха; все трудности выпали на долю Аввакума. Некогда ученик создателей кружка “ревнителей благочестия”, теперь он был главным соперником для Никона. Первое столкновение произошло между Нероновым и Никоном по поводу дела протопопа Логгина. Думаю, следует сказать несколько слов и об этом представителе старообрядчества.

Логгин служил в Муроме (310 километров от Москвы), в соборе Рождества Богородицы. Протопоп был известен своей строгостью, приверженностью многовековым православным традициям. Как представитель старообрядчества, Логгин не одобрял использование косметики (в том числе белил) у женщин. На обеде у воеводы протопоп обратился к его жене со строгим вопросом, не белена ли она, в ответ на что получил обвинение в неуважении к святым образам (иконы писали с помощью белил). Никон воспользовался этой ситуацией, открыто вступив в конфликт с “боголюбцами”.[[50]](#footnote-50)

Через некоторое время состоялось еще одно собрание, на котором Никон обвинил Неронова в клевете в жалобе царю. В ответ Неронов указывал на все усиливающееся неуважение к “боголюбцам”. Чтобы не раскрывать конфликт, патриарх добился от собора осуждения лидера старообрядцев в раздорах с собственным приходом. 4 августа 1653 года Неронов был заключен в Новоспасский монастырь.[[51]](#footnote-51) Чуть позже священник был низложен и 13 августа по распоряжению Никона переведен в Спасо-Каменный монастырь на Кубенском озере (50 километров от Вологды). Монастырь располагался на островке в центре озера, которое замерзало с октября/ноября по апрель/май.

В Казанском соборе остался один Аввакум. В Житии он пишет, что в один день его с несколькими десятками прихожанами забрали стрельцы во время всенощной. Протопопа посадили на цепь; его водили на Патриарший двор и возили в телеге, растянув руки. 14-15 августа 1653г. Аввакум находился под стражей в Свято-Андроньевском монастыре, расположенном выше Николоямской улицы.[[52]](#footnote-52) Вслед за Логгином, Никон приказал расстричь Аввакума, однако царь упросил патриарха этого не делать.[[53]](#footnote-53) Начался путь “боголюбца” в Сибирь.

В литературных произведениях можно найти довольно много сведений о пути Аввакума в Тобольск. Поездка длилась примерно 13 недель на телегах, по воде и на санях. По пути жена протопопа - Настасья Марковна - родила ребенка: “Протопопица младенца родила; больную и повезли до Тобольска...”.[[54]](#footnote-54) По одним данным семья добралась до сибирского острога в декабре 1653 года[[55]](#footnote-55), по другим - в начале 1654 года.[[56]](#footnote-56) Семья преодолела три тысячи верст (3200 километров).[[57]](#footnote-57) П.Паскаль с уверенностью говорит, что это случилось до Рождества, говоря о 20 декабря, как о приблизительной дате прибытия в Тобольск.[[58]](#footnote-58)

У П.Паскаля находим географическое описания пути Аввакума. Дорога проходила через Переславль-Залесский, Ярославль и Вологду. Между городами передвижение, скорее всего осуществлялось на повозках, через узкий участок Волги - по воде. Далее путь мог проходить по р. Сухоне до Великого Устюга, после дорога, возможно, шла по Великому Сибирскому пути через Соликамск. Далее лежали города Туринск и Тюмень.[[59]](#footnote-59) До Тобольска от Тюмени можно было добраться сухопутным путем или частично по реке Тобол.

Примерные расстояния между городами:

1. Москва - Переславль-Залесский: 140 километров
2. Переславль-Залесский - Ярославль: 120 километров
3. Ярославль - Вологда: 195 километров
4. Вологда - Великий Устюг: 450 километров
5. Великий Устюг - Соликамск: 1300 километров
6. Соликамск - Туринск: 700 километров
7. Туринск - Тюмень: 180 километров
8. Тюмень - Тобольск: 250 километров

Тобольск стал вторым сибирским острогом после Тюменского. С этого города началась “сибирская ссылка”. Возвышенность, на которой располагалась крепость, слияние двух крупных рек, Иртыша и Тобола, холодный неустойчивый климат создавали условия для создания отдаленного сибирского острога. Климат в данной зоне формируется под воздействием умеренной, арктической и степной зон, что объясняет сложную циклонную деятельность. Город с трех сторон окружен реками: к юго-западу течет Тобол, к юго-востоку и на север - Иртыш. Восточнее Тобольска лежат огромные лесные массивы со множеством болот (здесь располагаются например, Васюганские болота). Территория богата хвойными лесами.

Основываясь на плане Тобольска, можно предполагать, что город представлял собой поселение, основанное на возвышенности над Иртышом. От реки с трех сторон были сделаны подъемы, с западной стороны город был обнесен земляным валом. В восточной части на плане видны хозяйственные постройки (по надписям можно узнать амбары), палаты, колодец, гостиный двор, губернская канцелярия, таможня, церкви (Живоначальной Троицы, Соборная церковь и другие). Восточная сторона также была обнесена стеной; на западную сторону вели врата. Там располагался дом губернаторши, архиерейский дом, церковь во имя Спасителя, церковь во имя Миколая, церковь во имя апостола Петра, главные ворота, мельница и амбары, а также тюрьма.[[60]](#footnote-60)

Тобольск был основан в 1587 году. С приходом русских в Сибирь были прерваны традиционные для коренного сибирского населения торговые связи со средней Азией и Китаем. Однако уже к началу XVII века торговля была налажена: каждую осень в Тобольск приходили богатые караваны бухарских купцов, которые вели торговлю всю зиму. Город часто горел, в связи с чем сохранилось мало исторических документов времен основания Тобольска. В город ссылали пленных немцев, поляков, украинцев, литовшев, провинившихся русских. На Верхнем посаде, описание которого представлено чуть выше, была сложившаяся сеть улиц: Зырянская, Устюжинская, другая Устюжинская, Воскресенская, Троицкая, Пермская, Никольская, Гостиная. Некоторые улицы не имели твердых наименований. Под горой располагался Нижний посад в 34 двора. Согласно “Дозорной книге” 1624 года, в Тобольске было заселено 324 двора, а 2 оставались пустыми (приблизительное население - 1400 человек). Уже через 10 лет в городе проживало приблизительно 3800 человек, 1175 из которых - взрослые мужчины: 752 - служивые люди, 140 - иноземцы, 25 - городские воротники и тюремные старосты и 258 юртовских служивых татар.[[61]](#footnote-61)

Первым человеком (после воеводы), которого увидел Аввакум в Тобольске, был архиепископ Симеон. Симеон был поставлен на кафедру в 1652 году. Первое время священник сочувствовал представителям старообрядчества (в том числе и Аввакуму), однако после жестоко претворял в жизнь распоряжения Никона. Архиепископ был строг, литературно одарен, принципиален. В сохранившихся письмах часто указано на напряженные отношения между Симеоном и тобольскими воеводами.[[62]](#footnote-62) Слог владыки характеризуется строгостью, формальным стилем; для Симеона были важны

проблема миссии архиерея, проблема отношений между светской и духовной властями. В письмах архиерея находим также указания на “бытовые” проблемы города. Симеон пишет, что дорога, идущая под гору от Софийского собора летом не просыхает от грязи, а зимой замерзает так, что идти с крестным ходом невозможно. Дьяки и священники роняют кресты, священные книги. Проблем много и от иностранцев, автор пишет, что “...иноземцов в Тоболску всяких вер много”.[[63]](#footnote-63)

Аввакум стал протопопом Вознесенского собора. Там он был полноправным хозяином и служил так же ревностно, не отступая от своих принципов. Аввакума знали, как строгого, принципиального священника. Однако благосклонность Симеона исчезла вскоре после того, как архиепископ практически на год уехал в Москву. Проживание в Тобольске большого количества иноверцев порождало смешение многих религий. Здесь процветало язычество, сохранять единство православной веры было непросто. Поскольку Аввакум и в Сибири служил так же, как это было в Лопатищах или Москве, строго отчитывая за непослушание, было неизбежным развитие оппозиции к нему со стороны местных церковных людей. Самый большой конфликт произошел между Аввакумом и Иваном Струной во время отсутствия Симеона: “...в полтора годы пять слов государевых сказывали на меня, и един некто, архиепископля двора дьяк Иван Струна, тот и душею моею потряс”.[[64]](#footnote-64)

Дьякону Ивану Струне были поручены дела епархии. После его недолгого отсутствия, ему сказали, что дьяк Антон, служивший при Аввакуме, всячески оскорблял Струну. Во время одной из служб Иван Струна с толпой бесчинцев ворвался в Вознесенскую церковь. Дьякон схватил Антона за бороду; Аввакум поднял Евангелие над головой и смело пошел по направлению к бесчинцам. Все разбежались, и в церкви остался один Струна, который вскоре покаялся. Однако нападения на Аввакума на этом не кончились. Толпа ненавистников поджидала его у ворот храма каждый день. Воевода Хилков боялся людей как огня и был бессилен перед произволом, творившимся в Тобольске с одобрения Ивана Струны.

Разбои закончились с приездом Симеона в декабре 1654 года. За беззаконие и произвол Струна был посажен на цепь.[[65]](#footnote-65) Тем не менее, вскоре дьякон попал под покровительство сибирского первопроходца, строителя якутского острога Петра Бекетова. Струне удалось убедить Бекетова в своей правоте: он требовал довести до царя донос на Аввакума, в котором говорилось, что протопоп называл Никона антихристом, а царя - пособником антихриста.[[66]](#footnote-66) Следствием доносов на протопопа стал указ Никона о высылке Аввакума с женой и детьми дальше, в Якутию: “Посем указ пришел: велено меня из Тобольска на Лену вести за сие, что браню от писания и укоряю ересь Никонову”.[[67]](#footnote-67) 27 июня в Тобольск пришла грамота Сибирского приказа, в которой было сказано, что “...велено тобольского Вознесенского протопопа Аввакума з женою и з детьми послать на Лену, в Якуцкой острог, с приставом и с провожатыми, с кем пригоже. И о том к вам велено из Тобольска отписать, чтоб ему, Аввакуму, быть в Якуцком остроге, а божественные службы, по указу великого государя, святейшего Никона патриарха московского и всеа Великия и Малыя Росии, тому протопопу Аввакуму служити не велено”.[[68]](#footnote-68) 29 июня 1665 года Аввакум был посажен на судно, отплывавшее в Енисейск. Судно называлось дощаник; в XVII веке оно стало самым распространенным грузовым судном на западносибирских реках. Дощаник представлял собой плоскодонное деревянное судно с палубой и одной мачтой.

До Маковской крепости путь проходил по воде. Далее до Енисейска путники добирались по суше, на санях:[[69]](#footnote-69)

1. От Тобольска на север по реке Иртыш: 370 километров
2. На восток по реке Обь до Сургута: 260 километров
3. Южнее по Оби до Нарыма: 630 километров
4. От Нарыма на восток до Маковского по реке Кеть: 840 километров
5. От Маковского до Енисейска по суше: 85 километров

Здесь считаю необходимым подробнее рассмотреть пути на восток (за Урал), которые в принципе существовали в XVII веке.

Продвижение шло преимущественно речными путями. Маршруты были следующие: Обь - Енисей, Енисей - Лена, Лена - Амур. Описанный выше маршрут Аввакума был “стандартным” путем с Оби до Енисея. В районе Сургута Обь разбивается на множество протоков, как крупных (р. Тромъеган, прот. Юганская Обь, прот. Покомас), так и мелких, расходящихся по разным направлениям. Здесь дощаники уносило в разные стороны; в Сибирском приказе сказано, что в одном из таких проливов приходилось держать караул, так как помимо торговых людей, здесь проезжали ссыльные люди и воры, часто устраивавшие беспорядки.

Не лишним будет упомянуть и о городах, лежащих на пути следования на восток - Сургуте и Нарыме.

Сургут к середине XVII века представлял собой “двойной” круглый острог. Это были 4 башни и встроенная в острожную стену Троицкая церковь, к которым спереди были достроены еще 3 башни. В окружности Сургут составлял 204 сажени (435 метров). В 1645 году ясачных людей в Сургуте было 786 человек; в городе проживало 199 служилых людей и население постепенно уменьшалось (в 1601 году их было 280). Причиной этого было строительство Томского острога: Сургут переставал быть форпостом продвижения на восток в связи с появлением “южных” ворот.[[70]](#footnote-70) На чертеже 1701 года Сургут изображен крупной “точкой” среди огромного количества мелких поселений и речушек, впадающих в Обь. С четырех сторон город “окружен” хвойным лесом, расстилающимся на многие километры.[[71]](#footnote-71)

Нарыму долгое время отводилась роль временного форпоста - опорной точки продвижения на восток. Острог, основанный в месте небольшого разветвления Оби, которое образует протоку Безымянную, в которой расположилась крепость в форме окружности, представляет собой стену с семью башнями (в том числе двумя проезжими и частоколом - основным укреплением. На территории крепости находились: воеводский дом, приказная изба, деревянная церковь во имя Спаса Всемилостивого, которую также очень хорошо видно на плане острога.[[72]](#footnote-72) Дома служилых людей и жителей города располагались как внутри, так и снаружи крепости.[[73]](#footnote-73) В 1646 году в Нарыме проживало 92 человека.

Следующий участок пути проходил по реке Кеть. Даже на современной географической карте можно увидеть, что Кеть - очень узкая, разветвленная на огромное количество мелких протоков речка. Соответственно, и передвигаться по ней было непросто, в некоторых местах был высок риск сесть на мель. Таков был путь до Маковского острога. Территория по берегам Кети пустынная, поселений здесь практически нет (даже на современной карте), преобладает тайга.

Маковский острог был, своего рода, перевалочным пунктом. Торговые люди приезжали сюда осенью, до замерзания рек, и оставляли свой товар в амбарах до зимы, чтобы дальше следовать до Енисейска. Путь от Маковского до Енисейска проходил между двух рек: Кетью и Енисеем. Болотистая местность делала передвижение крайне неудобным, и волок было гораздо проще пройти зимой, нежели в слякотную осень. Но даже в зимнее время путь шел через болота, по берегу сначала мелководной реки Тыи, затем - Кеми. На телеге передвигаться по волоку было практически невозможно; товары перевозили вьючным способом. Перегон Маковское - Енисейск составляет примерно 85 километров. Преодолевали данное расстояние обычно за 2-3 дня. Продолжительность пути от Тобольска до Маковского острога составляла 11-13 недель.[[74]](#footnote-74) Аввакум с семьей, выехав 29 июня 1655 года, прибыл в Енисейск только в декабре 1655 года, что свидетельствует о том, что особой спешки и необходимости быстрого передвижения не было.

Енисейск был основан в 1619 году. Город представлен на чертеже небольшим поселением, расположенным недалеко от Красноярска, территория которого характеризуется наличием густого леса. Енисейск “зажат” между двумя реками: Енисеем и Кемью. На плане также отмечена крепость города.[[75]](#footnote-75)

Зима 1655/56 гг. в Енисейске выдалась необычайно оживленная: в городе готовилась экспедиция Афанасия Пашкова в Даурию. Аввакум пробыл здесь порядка шести-семи месяцев; во время пребывания в Енисейске его догнала грамота из Москвы от 20 августа 1655 года. Указ был отправлен в Тобольский и Илимский остроги. Пашкову приказано было в Даурии поставить острог, “...а в остроге воздвигнути церковь, настоящей храм, во имя Воскресения Христова...”.[[76]](#footnote-76) Аввакума, а также черного попа и дьякона было велено взять в экспедицию - грамотой Сибирского приказа им полагалась выдача жалованья солью.[[77]](#footnote-77)

Афанасий Пашков был опытный, энергичный, смелый человек, с рвением принявшийся за новое дело: ему было поручено окончательно покорить амурские земли. Сам Аввакум пишет о нем так: “...людей с ним было 600 человек; и грех ради моих суров человек: беспрестанно людей жжет, и мучит, и бьет. И я ево много уговаривал, да и сам в руки попал. А с Москвы от Никона приказано ему мучить меня”.[[78]](#footnote-78)

Попов Пашков не жаловал. Для покорителя земель умный человек являлся помехой. Тем не менее без представителя белого духовенства обойтись было нельзя: черный поп не мог, например исповедовать женщин или благословлять брак. И, хотя для Симеона Аввакум оставался полноценным священником, протопопом, Пашков прекрасно понимал, что указы от 20 августа не снимали с “боголюбца” наложенных ограничений и при любой удобной ситуации Афанасий Филиппович имел право жестоко наказывать Аввакума.[[79]](#footnote-79)

Первый этап путешествия в Даурию участники экспедиции проходили на дощаниках по реке Тунгуске. Маршрут сначала шел вверх по Енисею (85 километров), а затем переходил в Верхнюю Тунгуску резким поворотом направо. Путь по Тунгуске составляет 1050 километров до Братского острога. Преодолеть это расстояние было непросто: пороги (Шаманский, Долгий, Падун) создавали препятствия движению дощаников.[[80]](#footnote-80) Сам Аввакум пишет, как его судно затопило и над водой оставалась только палуба. Чудом дощаник прибило к берегу.[[81]](#footnote-81) Следует отметить, что данный маршрут был не совсем традиционным путем на восток. Дорога по Тунгуске была “южной” и, как правило, шла до устья реки Илим. Далее плыли до устья реки Идирмы или Туры, откуда начинался “Ленский волок” до устья реки Муки. Далее у реки Купы ждали, пока река вскроется (если путешествие совершалось зимой) и плыли за льдом дальше, на Лену.[[82]](#footnote-82)

Аввакум очень красочно описывает природу этих мест. Он пишет о высоких горах, непроходимых дебрях, каменном утесе. В горах обитают змеи, а также множество разных птиц: гуси, утки, вороны, галки, орлы, соколы, кречеты, куры, лебеди и другие. В горах гуляют дикие звери: козы, олени, зубры, лоси, кабаны, волки, бараны. Такую картину рисует нам Аввакум на страницах своего Жития.[[83]](#footnote-83)

1 октября 1656 года, то есть примерно через 4 месяца после начала экспедиции, ее участники прибыли в Братский острог. Известно, что 15 сентября отряд Пашкова находился на пороге Долгом (60 километров от Братского острога). Об этом свидетельствует отписка Пашкова о наказании Аввакума у Долгого порога за то, что он “многия непристойныя свои воровския речи в той своей подметной памяти написал, хотя в ... государевой даурской службе в полку моем учинить смуту”.[[84]](#footnote-84) Далее по маршруту Пашков отправился только после вскрытия рек - в конце мая 1657 года. Все это время Аввакум, разлученный с семьей, находился в заточении вследствие столкновений с Пашковым, произошедших по пути в Братское поселение.[[85]](#footnote-85) Первый возведенный острог на этой территории (1631 год) был сожжен в 1634 году. Изначально он был основан вблизи бурятских кочевий, однако в 1654 году его перенесли к месту слияния Ангары и Оки. На плане Илимска в “Чертежной книге Сибири” С.У.Ремезова острог показан территорией, обнесенной с четырех сторон стенами со смотровыми башнями по углам, а также несколькими постройками вокруг.[[86]](#footnote-86)

Природа здесь полностью оправдывает описание “сибирская”: холодные зимы, когда температура может опускаться ниже 40 градусов и густые сосновые леса. Самое холодное время года Аввакум пережил закованный в цепи, получая еду через день. Сам он описывает это время так: “И сидел до Филиппова поста в студеной башне; там зима в те поры живет, да бог грел и без платья! ... Перевел [Пашков] меня в теплую избу, и я тут с аманатами и с собаками жил скован зиму всю”.[[87]](#footnote-87)

В конце мая экспедиция отправилась к Байкальскому морю вверх по Ангаре (расстояние - около 750 километров). 4 июня дощаники были в Балаганском остроге (340 километров от Братского). Переправа через Байкальское море осуществлялась на 40 дощаниках, затем путь проходил по реке Селенга до Хилки (190 километров). Хилка - мелководная, местами очень узкая речка. Во время путешествия на этом участке дощаники пришлось заменить на более легкие деревянные лодки. За тот период, пока экспедиция проходила по данным водным маршрутам, судна, на которых плыл Аввакум, три раза попадали в аварии - он и его семья чудом оставались живы.[[88]](#footnote-88) Следующей целью была река Шилка. С южного берега Байкала на нее открывалось несколько путей. Первый проходил по суше и начинался в Баргузинском остроге. Однако в теплое время года дорога шла по болотистой и лесной местности, а зимой приходилось с огромным трудом расчищать дорогу от толстого слоя снега. Именно сложность передвижения вынудила первопроходцев искать новые пути. По приказу Пашкова был обследован путь через Иргенский волок, который располагался между озером Иргень и рекой Ингода, переходящей в Шилку.[[89]](#footnote-89) Расстояние по реке Хилка составляет примерно 585 километров. Длина Иргенского волока (из Жития Аввакума) - около 100 верст (107 километров).

Экспедиция дошла до озера Иргень зимой. По реке Ингода отряд Пашкова плыл на плотах после вскрытия льда весной. Пашков отнял у Аввакума всех работников, и семья самостоятельно преодолевала Иргенский волок (собак у них не было). Аввакум смастерил нарты (узкие длинные сани) и всю зиму с женой и детьми “волочился за волок”.[[90]](#footnote-90) Путь по Ингоде “боголюбец” описывает так: “Река мелкая, плоты тяжелые, приставы немилостивые, палки большие, батоги суковатые, кнуты острые, пытки жестокие...”[[91]](#footnote-91)

Следует отметить что уже к концу XVII века путь через Иргенский волок был заброшен, и традиционным стал третий маршрут: по берегу реки Селенги до реки Уды и далее к трем Еравнинским озерам. Следующими точками были озеро Теленба, река Чита и Ингода, впадающая в Шилку.[[92]](#footnote-92)

Путь по Ингоде занимал 108 километров. Далее отряд плыл по реке Шилке (73 километра), переходящей одним своим рукавом в реку Нерча. Здесь и располагался будущий Нерчинский острог, которого Пашков достиг в середине июня 1658 года.

Строительство острога было начато еще в 1653 году отрядом Бекетова. Однако в 1658 году приказом Пашкова строительство было возобновлено на левом берегу реки Шилки. Острог расположился в месте слияния Нерчи и Шилки (южнее современного Нерчинска) - в холодном месте между тайгой и Забайкальскими степями.[[93]](#footnote-93) Сам Аввакум пишет, что снегов в Даурии не бывает: морозы настолько сильные, что “...льды намерзают - близко человека толщины...”[[94]](#footnote-94) Зима 1657/58 гг. для отряда прошла в хлопотах о строительстве Нерчинской крепости. Участники экспедиции рубили деревья для постройки двух постов. Крепость имела четыре стены с четырьмя башнями по углам и располагалась вблизи хлебных пашен. По указу царя рядом была возведена Вознесенская церковь.[[95]](#footnote-95) Построив острог, отряд провел в Нерчинске конец 1659 года и весь 1660-й. После Пашков с частью отряда вынужден был вернуться обратно в Иргенский острог из-за отсутствия продовольствия, пороха и угрозы со стороны тунгусов. Передвигались в течение пяти недель на нартах по голому льду, весь путь Аввакум с женой прошли фактически пешком (для детей и поклажи выделили лошадей). В Иргенском остроге Аввакум пробыл до лета 1662 года. К этому моменту экспедиция была завершена и исход ее был очень печальным. Последним ударом для Пашкова стало разграбление отправленных им для усмирения тунгусов казенных судов казаками с Амура. Они также ограбили сына Пашкова, Еремея, и служилых людей, украв у них оружие.[[96]](#footnote-96) Афанасий Филиппович был “яко пьяной с кручины”.[[97]](#footnote-97) 12 мая 1662 года в Иргенский острог прибыл Иларион Толбузин для того, чтобы сменить Пашкова; последний уехал в Москву с частью конвоя Толбузина 25 мая.[[98]](#footnote-98) В это же время и Аввакума вызвали в столицу. 25 июня отряд из 18 человек (Аввакум с семьей, а также убогие и раненные, которым “боголюбец” дал приют) отправился на лодке в обратный путь по суровой Сибири. Дорога была уже знакома путникам, к тому же лодка шла по течению. Тем не менее, путь был изматывающим, еды по-прежнему не хватало. Несмотря на все трудности, отсутствие Пашкова позволило Аввакуму по-другому взглянуть на окружавшую его природу Байкала: “Около ево [берега] горы высокие, утесы каменные и зело высоки, - двадцеть тысящ верст и больши волочился, а не видал таких нигде. Наверху их полатки и повалуши, врата и столпы, ограда каменная и дворы, - все богоделанно. Лук на них ростет и чеснок... Там же ростут и конопли богорасленныя, а во дворах травы красныя и цветны и благовонны гораздо. Птиц зело много, гусей и лебедей по морю, яко снег, плавают. Рыба в нем - осетры, и таймени, стерледи, и омули, и сиги, и прочих родов много. Вода пресная, а нерпы и зайцы великия в нем: во окиане море большом, живучи на Мезени, таких не видал”.[[99]](#footnote-99) Здесь мы видим описание природы; это очень редкое явление в литературе XVII века.

Преодолев Байкальское море, путники оказались в Иркутском остроге. В 1661 году крепость была перенесена с острова Дьячий у устья Иркута на берег Ангары. Все башни острога, которых на схеме[[100]](#footnote-100) можно различить восемь, выполняли, помимо своих основных функций, еще и роль жилых и хозяйственных помещений. В остроге располагалась изба для стенного караула, амбар с погребом, а у стен были надолбы.[[101]](#footnote-101)

Енисейска Аввакум достиг в октябре и провел там всю зиму; как только вскрылись реки, он продолжил свой путь к Тобольску, куда приехал к лету 1663 года. Следует отметить, что обратный путь был не менее опасным, чем дорога в Даурию. Несколько раз на Аввакума нападали туземцы и остяки (ханты), поселения которых располагались как раз в “рукаве”, который образовывает Обь.[[102]](#footnote-102) Многие из тех, кто плыл вместе с “боголюбцем”, погибли.

В Тобольске Аввакум предпочел задержаться на некоторое время: здесь были ссыльные священнослужители, которые могли подробно рассказать об обстановке в Москве. В частности, здесь с протопопом очень много общается Лазарь - священник, с которым они вместе в будущем будут отбывать наказание в земляной тюрьме.

Лазарь был священником из Романова-Борисоглебска (260 километров от Москвы), активным участником движения “боголюбцев”, деятелем Печатного двора. После вступления Никона на патриарший престол Лазарь был отстранен от Печатного двора и вступил с патриархом в открытую распрю, за что вслед за Аввакумом был сослан в Тобольск.[[103]](#footnote-103)

Здесь Аввакум переживает еще одну зиму. “И до Москвы едучи, по всем городам и селам, во церквах и на торгах кричал, проповедая слово божие, и уча, и обличая безбожную лесть. Таже приехал к Москве.”[[104]](#footnote-104) Из Даурии протопоп ехал три года.

# Возвращение в Москву

Следующий, “московский” этап жизни лидера старообрядчества будет затронут мною довольно поверхностно, так как события, происходившие в период 1662-1664 гг. косвенно касаются проводимого мною исследования. Тем не менее, не лишним для понимания причин дальнейших гонений Аввакума будет упомянуть об основных событиях, происходивших в столице в этот период.

Итак, с “обновлением” церковной жизни происходила европеизация Москвы. Никон все более усиливал свое влияние, постепенно “вытесняя” в некоторых аспектах политической жизни даже монарха. Во время отсутствия Алексея Михайловича (в период войны с Польшей), Никон являлся фактически правителем России. На него очень много жаловались царю - Алексей Михайлович постепенно охладевал к своему бывшему другу и в какой-то момент предпочел избегать общества патриарха. Точкой невозврата стал случай, когда окольничий избил патриаршего дворянина, однако царь не посчитал нужным наказать виновного. Никона обвинили в том, что патриарх назывался царем; Алексей Михайлович не явился на службу. 10 июля 1658 года в Успенском соборе Никон заявил, что слагает с себя бремя патриаршей власти. Следующие несколько лет характеризуются как церковная смута. Царь тянул с избранием нового патриарха, Никон несколько раз пытался вернуть церковную власть в свои руки, его подвергали допросам. В тот период он находился в Вознесенском монастыре. На протяжение восьми лет церковь была фактически без руководителя. Сомнения насчет правильности исправления книг усиливались, старообрядцы во главе с Нероновым выступали против церковных новшеств.[[105]](#footnote-105)

В 1662 году, когда Неронову удалось добиться разрешения на возвращение протопопа Аввакума из Сибири, последний, несмотря на все тяготы ссылки, был настроен продолжать борьбу. Он поселился в доме Феодосьи Прокопьевны Морозовой - родственницы Марии Ильиничны Милославской - первой жены Алексея Михайловича. В ее доме находили приют и другие приверженцы старообрядчества. Морозова стала духовной дочерью Аввакума и до конца жизни осталась верна традициям “боголюбцев”.[[106]](#footnote-106) До момента смерти Милославской Алексей Михайлович боялся оказывать давление на Морозову, однако после смерти Марии Ильиничны, когда боярыня (а к тому моменту уже инокиня Феодора) отказалась присутствовать на венчании Алексея Михайловича и Натальи Нарышкиной, архимандрит Иоаким и думский дьяк Иларион арестовали Морозову и ее младшую сестру. В Чудовом монастыре Феодору подвергали истязаниям и пыткам, однако она отказывалась признать церковную реформу. Зимой 1674 года Феодору и ее сестру Евдокию посадили в глубокую подземную темницу Боровского монастыря, где они мучительно умирали от голода, жажды и холода в течение нескольких месяцев.[[107]](#footnote-107)

Аввакум не отдавал себе отчета в том, что возвращение лидера старообрядчества вовсе не означало возвращение к самому старообрядчеству. Новые церковные правила уже крепко укоренились в богослужениях, и любое отступление от них вызывало недовольство царя. Тем не менее, первое время конфликт между светской властью и Аввакумом удавалось сдерживать. Однако вскоре протопоп вновь начал мешать нравоучениями и твердыми принципами, от которых он никогда не отступал независимо от внешних обстоятельств.

Обстановка накалялась вплоть до церковного Собора 1666 года. Сторонники старообрядчества были не только в Москве: опасный характер приобретали движения “за старую веру” среди населения Средней Волги, а также между Онегой и Белым морем на севере. Ситуация в Сибири вследствие влияния Аввакума также была неспокойной.[[108]](#footnote-108)

Тем не менее, самого Собора 1666 года Аввакум не увидел. Он подавал царю несколько челобитных, убеждая государя в необходимости вернуться к старым обычаям. Одна из этих челобитных сильно разгневала царя, который понимал, что, несмотря на то, что Аввакум был противником Никона, их взгляды на церковную жизнь сильно расходились. На лидера старообрядчества писали доносы епископы, которые говорили о необходимости снова выслать Аввакума. Протопоп уже не смог оправдаться, и 29 августа 1664 год он вместе с семьей был отправлен в новую ссылку, полную трудностей и лишений.[[109]](#footnote-109)

# Второе гонение - Пустозерск

Аввакума с семьей отправляли в Пустозерск - город на севере Европейской части России за Полярным кругом. Путь проходила по городам: Переславль-Залесский (140 километров от Москвы), Ярославль (125 километров от Переславля-Залесского), Вологда (200 километров от Ярославля). Далее по реке Вологде плыли до реки Сухоны (27 километров) и по Сухоне добирались до Устюга (480 километров). После по Северной Двине путь должен был идти до Вычегды , однако маршрут Аввакума был изменен: он отправился в Холмогоры (590 километров по Северной Двине). Дальше ехать по воде было невозможно, так как реки замерзали, и из Холмогор в октябре Аввакум написал царю челобитную с просьбой не везти его с семьей в Пустозерк из-за трудности зимнего пути. Протопоп просил остановиться в Холмогорах[[110]](#footnote-110) Однако царь приказал продолжать путь к Северному Ледовитому океану, но остановил его на Мезени, куда все 12 человек, отправленных в ссылку, были привезены 29 декабря. Добраться туда можно было по реке Пинега (130 километров). Но, поскольку она замерзает в конце октября, можно предположить, что путники передвигались по льду на санях. Далее путь мог проходить по суше (современному Кулойскому каналу (длина - 6 километров), который переходит в реку Кулой). Кулой впадает в Мезенский залив (расстояние - 220 километров), откуда вверх по реке Мезень можно было добраться до Мезени (расстояние - 45 километров).

В этих северных местах нововведения Никона практически не коснулись церковной жизни; Аввакум и здесь продолжал свою проповедь: на Мезени он провел весь 1665 и всю зиму 1666 года. Большую часть года это место было в запустении, и семья скорее всего занимала покинутую избу. В ноябре Мезень заносило снегом, а летом жители мучились от комаров. Здесь насчитывалось 105 крестьянских дворов, где проживало 106 душ (не считая женщин).[[111]](#footnote-111) Мезень делилась на две слободы - Окладникову (здесь и остановился Аввакум) и Кузнецову. В Окладниковой слободе было две церкви (Богоявления Господня и священномученика Климента), а также съезжая изба, кружечный и воеводский дворы.[[112]](#footnote-112)

1 марта 1666 года Аввакум со своими старшими сыновьями, Иваном и Прокопием, был привезен в Москву. Он был разлучен с женой Анастасией; супругам было суждено увидеться только один раз после этих событий, когда протопопа везли в последнюю ссылку.

“И привезше к Москве, отвезли под начал в Пафнутьев монастырь,” - пишет Аввакум[[113]](#footnote-113) Пафнутьев монастырь находится в 100 километрах от Москвы (Аввакум говорит о расстоянии в 90 верст). Протопопа ссылали туда дважды, и первая, “мартовская” ссылка длилась 10 недель. 13 мая Аввакума привезли в Москву и расстригли. Через два дня его посадили в башню Николо-Угрешского монастыря (20 километров от Москвы), где протопопа держали 17 недель. После (2 сентября) Аввакум вновь оказался в Пафнутьевом монастыре.[[114]](#footnote-114) Через восемь месяцев скованного протопопа привезли в Москву на собор, который предал Аввакума анафеме. Далее лидера старообрядчества перевозили из одного монастыря в другой; не прекращались попытки переубедить Аввакума, уговорить его согласиться с церковными нововведениями. Однако все было тщетно. Власти приняли решение сослать Аввакума, романовского попа Лазаря, симбирского протопопа Никифора и инока Епифания в Пустозерск. Это случилось 26 августа 1667 года.

О Лазаре уже было сказано ранее, поэтому считаю нужным упомянуть о Никифоре и Епифании.

Никифор был бывшим Симбирским протопопом. В 1666 году через этот город проезжали Макарий (патриарх Антиохийский) и Паисий (патриарх Александрийский), которые были приглашены в Россию для участия в суде над Никоном. Патриархи осудили Никифора за непочитание новых обрядов. Симбирский протопоп был расстрижен и заточен в тюрьму; в Москве он был осужден на ссылку.[[115]](#footnote-115)

Епифаний в 1652 году был пострижен архимандритом Ильей в монахи Соловецкого монастыря. В 1657 году Епифаний удалился на реку Суну, впадающую в Кондопожскую губу, где началась его противореформенная деятельность. Во время проведения собора 1666-1667 гг. Архимандрит появился в Москве, где сначала публично зачитал, а потом вручил Алексею Михайловичу свое полемическое сочинение, обличающее “новую веру”. Излишняя смелость вызвала злость царя, который приказал арестовать Епифания. После его судили вместе с другими старообрядцами. 27 августа 1667 года над Епифанием и Лазарем была совершена первая казнь (за “противность и за бесчестие святей апостольской соборной церкви”[[116]](#footnote-116)): им отрезали языки. После их вместе с Никифором и Аввакумом отправили в Пустозерск.[[117]](#footnote-117)

После казни Епифания и Лазаря отправили в Братошино (30 верст (32 километра) от Москвы), где уже находились Аввакум и Никифор. Путь на Север начался 30 августа. Узники передвигались на четырех ямских подводах, в сопровождении сотника Акишева и десяти стрельцов.[[118]](#footnote-118) Маршрут уже был знаком Аввакуму: Вологда, Холмогоры, Мезень.[[119]](#footnote-119)

После Мезени следующей остановкой была Усть-Цильма. В литературе нет точных сведений о том, каким образом можно было туда добраться. Я могу предположить следующие варианты: река Пёза - река Цильма; река Мезень - река Цильма.

1. По реке Мезень до Пёзы (36 километров); по реке Пёзе (370 километров); волоком до реки Цильмы (40 километров); по реке Цильме (210 километров) до Усть-Цильмы.
2. По реке Мезень (250 километров); волоком до реки Цильмы (120 километров); по реке Цильме (210 километров) до Усть-Цильмы).

У обоих маршрутов есть свои сложности: река Пёза очень узкая и извилистая; волок между Мезенью и Цильмой довольно длинный. Нельзя также исключать путь по реке Ижме, однако, на мой взгляд, он получился бы слишком длинным. Однако первый вариант наиболее вероятен, так как путь через пезско-цилемский волок был частью “мангазейского морского хода”, который был одной из первых русских транзитных морских трасс в Арктике, сложившихся в конце XVI века.[[120]](#footnote-120)

Усть-Цилемская слободка была основана в месте впадения Цильмы в Печору. В 1575 году здесь было 16 дворов и 23 человека.[[121]](#footnote-121)

Узники прибыли в Пустозерск 12 декабря 1667 года. Для них приказано было построить тюрьму, а до момента ее готовности ссыльных необходимо было разместить в четырех избах пустозерских крестьян. Еще одна изба выделялась для сотника и стрельцов.[[122]](#footnote-122)

Пустозерск был основан в 1499 году недалеко от уже существовавшего древнего поселения на реке Гнилке, неподалеку от места ее впадения в Городецкий шар - проток Нижней Печоры. Это было городище, окруженное рвом, неподалеку от которого (50 метров на восток) располагалось святилище (жертвенное место).[[123]](#footnote-123) Предположительно, городище существовало в VI - X вв., а святилище - в VI - XIII вв.[[124]](#footnote-124)

В 1499 году московское правительство организует масштабный поход в север Западной Сибири. По масштабам экспедиции и политическим целям это было первое настоящее завоевание Сибири. Однако единственным существенным результатом стало основание первой заполярной крепости - Пустозерска.

По данным платежницы с писцовых книг в 1574 году в Пустозерске были: 92 тяглых посадских двора (где проживало 193 человека), 52 тяглых двора пермяков (с 89 жителями). Всего было 144 двора, где русских и пермяков было 282 человека. Речь идет о мужчинах. С учетом женщин, население могло составлять около 1000 человек.[[125]](#footnote-125) Город быстро рос и развивался. Шла охота на песцов, лисиц, а также уток и куропаток, пух которых пользовался большим спросом. Продукцию сбывали купцам, обменивались на крупу, чай, сахар, а также одежду, обувь, ткани, металлические изделия и другие товары. Пустозерцы также ездили торговать в Великий Устюг, Соль Вычегодскую, зимой на оленях - в Холмогоры, Архангельск, Окладникову слободу, Пинегу.[[126]](#footnote-126) Однако уже в начале XVII века ситуация изменилась. Из-за страха потери контроля над пушной торговлей на Севере в результате активной деятельности английских купцов Алексей Михайлович закрыл Сибирский морской путь. Торговля в Пустозерске прекратилась.

П.Паскаль пишет о том, что Пустозерск был низменной местностью, влажной летом и замерзающей с октября, где единственную растительность оставляют березы и северные ягоды. Местное население выживало рыболовством и охотой на водоплавающих птиц, обитающих в озерах и реке Печоре. Кто-то выезжал к Ледовитому океану на моржовую охоту.[[127]](#footnote-127)

Почти спустя полгода после прибытия четырех узников, в Пустозерск привезли дьякона Федора; он прибыл в северный острог 20 апреля 1667 года.

Федор - дьякон Московского Благовещенского собор - был последовательным, точным, строгим представителем “старой веры”. Он считал, что те, кто приняли реформы Никона, предали законы Христа, стали слугами Антихриста. Для него не были священниками, те, кто был поставлен на этот пост после собора 1666 года. В своих сочинениях дьякон Федор рассуждал о священничестве, “никонианской” церкви, которая предвещала для него конец существования этого мира.[[128]](#footnote-128) Он познакомился с Аввакумом в первой половине 1660х гг. И часто в этот период бывал в доме боярыни Морозовой.[[129]](#footnote-129)

Тюрьма для Аввакума и его соузников была построена к октябрю 1669 года. К этому моменту ссыльных осталось четверо, так как Никифор умер в 1668 году. Внутри тюрьмы пространства было даже меньше человеческого роста. Сама тюрьма представляла собой земляной сруб. Внутри была печь, которая топилась по-черному, поэтому узникам приходилось лежать на полу во время ее прогрева.[[130]](#footnote-130)

В 1670 году узников подвергли второй казни. Аввакума приказывали посадить на хлеб и воду в земляную тюрьму, а всем остальным приказано было вторично отрезать языки. Лазарю отсекли правую руку до запястья, Федору - кисть до половины ладони, Епифанию - четыре пальца руки.[[131]](#footnote-131)

Далее не считаю нужным слишком подробно останавливаться на деталях Пустозерской ссылки. Стоит лишь отметить, что ничто не могло сломить дух узников и, даже находясь за тысячи километров от златоглавой столицы, они продолжали борьбу за “старую веру”. И в этом им, безусловно, помогало творчество, о котором, как раз стоит рассказать подробнее.

Сочинения Аввакума - крупнейшее явление в русской литературе XVII века. В челобитной царю Алексею Михайловичу Аввакум писал, что жалеет монарха, сочувствует тому, что царь подвергся влиянию никоновских нововведений. Обращаясь к нему, протопоп пишет: “...смело дерзаете, но не на пользу себе”.[[132]](#footnote-132) Видно, что, несмотря на все тяготы, которые уже были на тот момент пережиты Аввакумом, несмотря на разлуку с семьей и заточение в земляной тюрьме, протопоп не терял надежду на благоразумность царя: Аввакум до последнего верил, что ситуацию можно исправить, убедив Алексея Михайловича.[[133]](#footnote-133)

Отдельного упоминания требуют письма Аввакума семье на Мезень. Они полны чувств, нежности, проникновения. В тексте Аввакум задает риторические вопросы, обращается к жене, как в живом диалоге, дает наставления. Протопоп призывает семью не унывать, не падать духом, а верить в лучшее, уповая на Бога. В письмах Аввакум вспоминает Даурию, Енисейск, Москву и пишет жене и детям о своих воспоминаниях.[[134]](#footnote-134)

В письмах боярыне Морозовой Аввакум призывает ее не лениться читать вечернее правило, сторониться “льстецов” и “нового” священства. Несмотря на довольно строгий слог, которым пишет протопоп, к боярыне он обращается очень ласково. “Чадо церковное, чадо мое драгое, Феодосья Прокопьевна,” - говорит он.[[135]](#footnote-135)

Среди сочинений Аввакума были также и послания ко всем исповедающим старую веру. Эти письма похоже по стилю на патетические речи. В них есть и призывы, и воспоминания, и исторические отсылки, а также наставления и общая молитва. В Послании к “Стаду верных” Аввакум жалеет “скитающихся в ветренном учении, во лжи человечестей, в коварстве льщения”. Протопоп пишет о необходимости прививать детям страх Божий, чтобы их души не ослабевали. О тех, кто преследует староверов, Аввакум говорит: “Жалко их, бедных, от гнева погибают”. [[136]](#footnote-136)

Литературные произведения создавали в заточении и соузники Аввакума. Так, челобитная Лазаря состоит из множества мелких частей. Священник рассуждает о сложившийся в духовной жизни России ситуации, об исправлении книг; Лазарь обращается к царю, говорит о том, что сотни людей готовы умереть за “старую” веру.

Епифаний писал свое житие примерно в одно время с Аввакумом (примерно 1672-1676 гг.). Собственно, именно Аввакум и подтолкнул инока к созданию жития. Стиль повествования - разговорный. Епифаний описывает все события, начиная с Соловецкой юности и заканчивая пустозерским заточением. Он был готов вынести любые испытания, чтобы не отступить от веры.[[137]](#footnote-137)

В письмах и поучениях узников часто говорится о Соловецком сидении 1668-1676гг. Безусловно, это событие имело важнейшее значение для старообрядчества. Монахи удерживали Соловецкий монастырь, убеждая царя одуматься и вернуться к старым обрядам.

Соловецкий монастырь представлял собой территорию, обнесенную каменной стеной с шестью башнями. Внутри располагались хозяйственный комплекс, казначейский, Святительский и Благовещенский корпуса, мельница, а также Благовещенская, Успенская, Никольская церкви и Спасо-Преображенский собор.[[138]](#footnote-138) Монахи монастыря отправляли Алексею Михайловичу пять челобитных, в которых просили царя не принимать никоновские нововведения. Тем не менее, “сидение” монахов продолжалось вплоть до 1676 года, когда из-за действий монаха-перебежчика восстание было подавлено. Аввакум и его соузники отправляли на Соловки послания. Одним из них было полемическое сочинение “Ответ наш о православных догматах”.[[139]](#footnote-139) Письма переправлялись с помощью крестьян поморских сел, а также через Мезень, которая стала настоящим центром распространения сочинений узников.

Еще одним сочинением Аввакума стала “Книга бесед”. В ней 10 бесед - 10 рассуждений о Боге, о церковных нововведениях. Аввакум размышлял о противниках истинной веры, выступал в защиту церковных порядков, обвинял никониан в отвержении истинной формы креста и переписывании книг. Он говорит о равенстве всех перед Богом. “Беседы” Аввакума пользовались популярностью в старообрядческом обществе. С приходом к власти Федора Алексеевича протопоп искренне надеялся, что новый царь исправит ошибки своего отца. Но даже возможная снисходительность царя не могла победить волевую установку патриарха Иоакима. Последний продолжал преследование старообрядцев, начатое им еще в сане архимандрита. Уже оставалось совсем немного людей, придерживавшихся старых порядков, однако даже гонимая, старая вера все же продолжала жить. Уже вскоре пустозерские узники избавились от иллюзий; они перестали верить в чудо и были готовы принять страдания.[[140]](#footnote-140)

Несмотря на жестокие преследования старообрядцев, они все равно представляли для власти большую опасность. И пустозерские узники, невзирая на их отдаленность от столицы, несмотря на их высылку в самый северный на тот момент пункт России, были для староверов наставниками, учителями, образцами для подражания. А пережитые ими тяготы и невзгоды лишь усиливали влияние отцов старообрядчества. Именно поэтому в 1682 году в Пустозерск был направлен приказ о сожжении бывшего протопопа Аввакума, бывшего священника Лазаря, бывшего дьякона Федора и монаха Епифания.

14 апреля 1682 года на замершей площади в Пустозерске были навалены бревна с соломой. Все жители посада должны были присутствовать при казни. Даже идя к площади, узники продолжали петь молитвы. На костре они подняли вверх правые руки с двумя сложенными перстами и воскликнули: “Се истинный крест, за который мы умираем!”[[141]](#footnote-141)

Так завершилась целая эпоха. Эпоха пустозерского страдальца, мученика, пострадавшего за истинную веру и горячо боровшегося за “старые” порядки. Даже находясь в далекой Даурии, преодолевая речные пороги на деревянном плоту, проводя годы в холодной и сырой земляной тюрьме, он остался верен своим жизненным принципам и не отступил от своих убеждений. Даже когда все вокруг оборачивалось против Аввакума, он продолжал проповедовать то, за что жил, то, во что искренно верил.

# Заключение и выводы

В ходе исследования были рассмотрены различные этапы жизни протопопа Аввакума. Гипотеза о том, что перемещения в географическом пространстве России сопровождались для него важнейшими жизненными изменениями, подтвердилась. Мы видим, что, находясь вблизи столицы (Москва, Нижегородская область, Лопатищи) Аввакум занимался активной религиозной деятельностью, он открыто “боролся” за устои старообрядчества. Вдали от центра протопоп более полагался на судьбу, надеясь на Бога и со спокойствием и смирением перенося все трудности ссыльной жизни. В его произведениях мы видим такое необычное для литературы того периода явление, как описание природы, растительного и животного мира разных мест. Тем не менее, в первой ссылке (Сибирь, Даурия) Аввакум, где это возможно, продолжал активную деятельность, проповедуя истинную веру. В конце своей жизни, в пустозерской тюрьме, он был уже более сдержан. В этот период свои силы Аввакум направлял в литературное творчество и через свои рукописи воздействовал на приверженцев “старой” веры, даже если они находились далеко от северного острога. Стоит отметить, что, хоть характеры деятельности Аввакума в разных географических точках действительно отличны друг от друга, неизменными оставались его твердость, уверенность в правильности собственного дела, верность своим жизненным принципам. Вполне возможно, что Аввакум не “бунтовал” открыто в Пустозерске и из-за разлуки с семьей. Нельзя не отметить, что жена - Настасья Марковна - вместе с мужем переносила все тяготы, часто рожала детей прямо в дороге. Аввакум не скрывал своего восхищения Настасьей; становится понятно, что она имела огромное влияние на протопопа, в ее лице он находил опору и поддержку.

За всю свою жизнь Аввакум увидел практически всю Россию. И каждая точка на карте - отдельная глава в книге жизни протопопа. Так, нижегородская земля стала настоящим религиозным центром. В селах, располагавшихся недалеко друг от друга, рождались духовные лидеры, непосредственно участвовавшие в борьбе старообрядческой и “новой” церкви. Аввакум, Никон, Павел Коломенский, Иларион Суздальский - все они были выходцами из нижегородской земли. Первое изгнание Аввакума (из Григорова) случилось уже на 21-м году его жизни, и в дальнейшем гонения сопровождали протопопа на протяжении многих десятилетий.

Деятельность “боголюбцев” связана с Москвой. Под предводительством Ивана Неронова и Стефана Вонифатьева, чьи идеи были близки Аввакуму, был создан кружок “ревнителей благочестия”. Многих его представителей отправляли в разные города России для распространения новых форм благочестия, однако не всегда население относилось благосклонно к строгости священников.

После, даже в тяжелой ссылке, в Сибири и Даурии, Аввакум не переставал проявлять религиозное рвение. Пространство востока России разительно отличалось от европейской части страны. Здесь суровый климат, сибирская природа, быстрые и полноводные реки сравнимы со стойкостью, проявляемой Аввакумом и его семьей и в то же время противопоставлены той любви к Богу, преданности служению, которые показывает Аввакум в этот трудный период своей жизни. Таким образом, если на нижегородской земле и в Москве Аввакум сталкивался с недовольством населения, но находил поддержку в лице лидеров старообрядчества (Вонифатьева и Неронова), то в Тобольске, Енисейске, Нерчинске он страдал не только от жестокости природы, но и от издевательств со стороны людей, которые, в силу своего положения, имели власть над Аввакумом. Например, можно вспомнить бесчинства Ивана Струны и жестокость Афанасия Пашкова.

Возвращение в Москву в историческом контексте было связано с волнениями в столице, Собором 1666-1667 гг., беспокойством о будущем Русской церкви. В тот период Аввакум как будто остался один на поле битвы за старообрядчество. Алексей Михайлович больше не жаловал Никона, но и к старым порядкам возвращаться не собирался. Стефан Вонифатьев в силу возраста больше не мог продолжать активную деятельность, а Неронов находился далеко от столицы, скрываясь от преследований.

Во время пустозерской ссылки окружение Аввакума снова изменилось. Теперь рядом не оказалось жены и детей, которые были его опорой и поддержкой. В окружении таких же узников, как и он сам, находясь в северном остроге, в месте с еще более суровым климатом по сравнению с сибирским, протопоп занимался литературной деятельностью. Здесь, в Пустозерске, создавались произведения, по которым можно изучать историю борьбы за старообрядчество, воссоздавая картину духовной жизни России XVII века.

Действительно, каждый период жизни Аввакума особенный. Его окружали разные люди, он находился в разных местах. Неизменным оставалась сила его веры и стремление вернуть церковь на истинный путь спасения. Даже находясь далеко от столицы, протопоп оказывал огромное влияние на приверженцев старой веры, тем самым не давая угаснуть огню, зажженному еще кружком “ревнителей благочестия”.

Аввакум, безусловно, был одним из ярчайших представителей старообрядчества. Он стал немногим из тех, кто не сломился под натиском гонений. Протопоп перенес все оскорбления, ссылки, заточения со смирением и верил, что умирает за истинную веру. Конечно, огромное влияние на становления личности лидера старообрядчества оказали и образы матери, жены, его учителей - Ивана Неронова и Стефана Вонифатьева, а также многих других людей, с которыми ему было суждено вместе служить, ездить в ссылки, тех, под чьим руководством он находился. И, безусловно, важными людьми были соузники Аввакума: Никифор, Лазарь, Епифаний и Федор. Весь этот огромный круг людей формировал взгляды протопопа на жизнь и церковь. И в ходе исследования одной из моих целей было рассказать именно о людях, о тех, благодаря кому отчасти были сформированы (или укреплены) духовные устои Аввакума. Второй, не менее важной задачей стало описание тех мест, через который прошли пути священника. Это описания острогов и монастырей, путей в Сибири и на Севере, рек и волоков. Все эти составляющие в совокупности дают представление и о жизни России в XVII веке, от том, как присоединялись, отстраивались и развивались новые территории.

Подводя итоги работы, мне хочется сказать, что пространство в жизни Аввакума - многогранная структура. В это понятие можно включить не только людей, которые окружали протопопа, а также географические точки, дороги, по которым проходили его пути. Пространство Аввакума - это также творчество протопопа и лента времени - эпоха, в которой он жил. Ведь время активной деятельности старообрядца - середина XVII века - было ознаменовано коренным переворотом в жизни Русской церкви, появлением множества религиозных течений и, конечно же, моральным выбором между защитой истинной веры и благосклонностью власти. Несмотря на все трудности, Аввакуму никогда не приходилось делать этот выбор - он был очевиден, казалось, еще с момента рождения протопопа. И с верой в правильность этого выбора Аввакум прошел через все жизненные испытания, ни разу не отказавшись от своих принципов.

# Список литературы

**Источники:**

|  |
| --- |
| 1. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997
 |
| 1. Пустозерская проза. М., 1989
 |

**Электронные ресурсы:**

|  |
| --- |
| 1. [Бахревский В.А. Аввакум (Проза : Историческая проза : Глава 2 : Владислав Бахревский : читать онлайн (rulibs.com))](http://rulibs.com/ru_zar/prose_history/bahrevskiy/2/j1.html)
 |
| 1. [Беспалова Л.Г. Протопоп Аввакум в Тобольске. Электронная библиотека Тюменского писателя (Электронная библиотека Тюменского писателя - Централизованная городская библиотечная система, г.Тюмень (writer-tyumen.ru))](https://writer-tyumen.ru/online.php?pid=36)
 |
| 1. Богородицкая Н.А. Макарьевская ярмарка. Большая Российская энциклопедия (https://bigenc.ru/domestic\_history/text/2165409)
 |
| 1. [Города и остроги земли Сибирской (Главная страница - Города и остроги земли Сибирской (ucoz.ru) )](http://ostrog.ucoz.ru/)
 |
| 1. Интернет проект «Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах» (https://avvakum.rusarchives.ru/index)
 |
| 1. Иосиф, патриарх Московский. Челобитная 1649 года, февраля 11, Государю Алексею Михайловичу на царского духовника, благовещенскаго протопопа Стефана Вонифатьевича, с жалобою, что Стефан публично поносил бранными словами его патриарха и весь освященный собор (http://nasledie.russportal.ru/index.php?id=history.josephbon)
 |
| 1. [Карта России начала XVII века Фёдора Годунова. Первое издание 1613 года (http://www.etomesto.ru/img\_map.php?id=3585)](http://www.etomesto.ru/map/base/99/russia-1613.jpg)
 |
| 1. [Московское старообрядческое духовное училище. Логгин, священномученик и исповедник Муромский (Логгин, священномученик и исповедник Муромский — Московское старообрядческое духовное училище (msdu.ru))](http://msdu.ru/2017/12/08/%D0%BB%D0%BE%D0%B3%D0%B3%D0%B8%D0%BD-%D1%81%D0%B2%D1%8F%D1%89%D0%B5%D0%BD%D0%BD%D0%BE%D0%BC%D1%83%D1%87%D0%B5%D0%BD%D0%B8%D0%BA-%D0%B8-%D0%B8%D1%81%D0%BF%D0%BE%D0%B2%D0%B5%D0%B4%D0%BD%D0%B8%D0%BA/)
 |
| 1. [Нарымский музей политической ссылки. “Нарым. Забыть нельзя сохранить”. Электронный путеводитель по Нарыму (Электронный путеводитель по Нарыму - Томский областной краеведческий музей (tomskmuseum.ru))](https://tomskmuseum.ru/nmps/nvtnarymzns/npep/npep004/)
 |
| 1. Никонов В. Нижний Новгород перед Смутой//Русский мир, 2021 (https://rusmir.media/2020/11/02/nnovgorod2)
 |
| 1. [Опись имущества Софийского дома при архиепископе Симеоне (1653 год) (ОПИСЬ ИМУЩЕСТВА СОФИЙСКОГО ДОМА ПРИ АРХИЕПИСКОПЕ СИМЕОНЕ (1653 г.). DrevLit.Ru - библиотека древних рукописей)](https://drevlit.ru/docs/russia/XVII/1640-1660/Simeon_Tobolsk/opis_imusestva_1653.php?ysclid=l6xfra675d944527363)
 |
| 1. Панкова М., Питерский С. Иларион. Православная энциклопедия. Под редакцией патриарха московского и всея Руси Кирилла (https://www.pravenc.ru/text/389167.html)
 |
| 1. [Ремезов С.У. Чертежная книга Сибири (Ремезов Семен Ульянович -Чертежная книга Сибири- 1701 | Flickr )](https://www.flickr.com/photos/132527901%40N07/albums/72157656827164281)
 |
| 1. [Ромодановская Е.К. Литературная деятельность Тобольского архиерейского дома в XVII в. (Литературная деятельность Тобольского архиерейского дома в XVII в. (cyberleninka.ru))](https://cyberleninka.ru/article/n/literaturnaya-deyatelnost-tobolskogo-arhiereyskogo-doma-v-xvii-v/viewer)
 |
| 1. Свято-Троицкий Ново-Голутвин монастырь. Житие святителя Иллариона, митрополита Суздальского и Юрьевского (http://saints.ru/i/27\_Svt.IllarionSuzdalskii)
 |
| 1. [Хронос. Всемирная история в Интернете (russia\_e17-1.gif (643×729) (hrono.ru))](http://www.hrono.ru/proekty/ostu/russia_e17-1.gif)
 |
|  |

**Литература:**

|  |
| --- |
| 1. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955
 |
| 1. Бороздин А.К. Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной жизни русского общества в XVII в. СПб., 1900
 |
| 1. Введенский С.С. Костромской протопоп Даниил: очерк из истории раскола в первое время его существования//Богословский вестник, 1913, Т.1, №4
 |
| 1. Зеленская Г.М. Патриарх Никон. Зодчий святой Руси. М.: “Дизайн.Информация.Картография”, 2010
 |
| 1. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995
 |
| 1. Инокиня Людмила (Солошенко). История старообрядчества. О трех исповедницах слово плачевное // Русская вера. 2016, ноябрь
 |
| 1. [Каптерев Н.Ф. Патриарх Никон и царь Алексей Михайлович. Т. 1-2. М., 1996](https://www.sedmitza.ru/lib/text/439627/)
 |
| 1. Кивельсон В. Картография царства. Земля и ее значение в России XVII столетия. “Новое Литературное Обозрение”, 2012
 |
| 1. Кочедамов В.И. Тобольск. Тюмень, “Тюменское книжное издательство”, 1963
 |
| 1. Крадин Н.П. Русское оборонное деревянное зодчество. М., 1988
 |
| 1. Кулемзин С.В. Коломенские епископы XVII века//Московские Епархиальные ведомости, 2012, №7-8
 |
| 1. Малышев В.И. Материалы к “Летописи жизни протопопа Аввакума” // Древнерусская книжность: по материалам Пушкинского дома. Л., 1985
 |
| 1. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999
 |
| 1. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011
 |
| 1. Словарь книжников и книжников Древней Руси. Вып. 3 (XVII в.). Часть 2. И-О / отв. редактор Д.С.Лихачев. Спб., 1992
 |
| 1. Словарь книжников и книжности Древней Руси. Вып. 3. Часть 1. А – З / Отв. ред. Д.С. Лихачев. СПб., 1992
 |
| 1. Словарь книжников и книжности Древней Руси. Вып. 3. Часть 4. Т – Я / Отв. ред. Д.С. Лихачев. СПб., 1992
 |
| 1. Ясински М.Э., Овсянников О.В. Пустозерск. Русский город в Арктике. Спб., 2003
 |

1. Кивельсон В. Картография царства. Земля и ее значение в России XVII столетия. “Новое Литературное Обозрение”, 2012. С. 27-28 [↑](#footnote-ref-1)
2. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997 [↑](#footnote-ref-2)
3. Пустозерская проза. М., 1989 [↑](#footnote-ref-3)
4. Интернет проект «Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах». [https://avvakum.rusarchives.ru/index – электронный источник, проверено: 30.03.2022] [↑](#footnote-ref-4)
5. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011 [↑](#footnote-ref-5)
6. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995 [↑](#footnote-ref-6)
7. Малышев В.И. Материалы к “Летописи жизни протопопа Аввакума” // Древнерусская книжность: по материалам Пушкинского дома. Л., 1985. С.277-322 [↑](#footnote-ref-7)
8. Бороздин А.К. Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной жизни русского общества в XVII в. СПб., 1900 [↑](#footnote-ref-8)
9. Словарь книжников и книжности Древней Руси. Вып. 3. Часть 1. А – З / Отв. ред. Д.С. Лихачев. СПб., 1992 [↑](#footnote-ref-9)
10. Ясински М.Э., Овсянников О.В. Пустозерск. Русский город в Арктике. Спб., 2003 [↑](#footnote-ref-10)
11. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999 [↑](#footnote-ref-11)
12. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 55 [↑](#footnote-ref-12)
13. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 144-152 [↑](#footnote-ref-13)
14. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 95 [↑](#footnote-ref-14)
15. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 74-75 [↑](#footnote-ref-15)
16. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 76 [↑](#footnote-ref-16)
17. Кулемзин С.В. Коломенские епископы XVII века//Московские Епархиальные ведомости, 2012, №7-8 [↑](#footnote-ref-17)
18. Панкова М., Питерский С. Иларион. Православная энциклопедия. Под редакцией патриарха московского и всея Руси Кирилла [https://www.pravenc.ru/text/389167.html - электронный источник, проверено: – 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-18)
19. Свято-Троицкий Ново-Голутвин монастырь. Житие святителя Илариона, митрополита Суздальского и Юрьевского [http://saints.ru/i/27\_Svt.IllarionSuzdalskii - электронный источник, проверено: – 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-19)
20. Зеленская Г.М. Патриарх Никон. Зодчий святой Руси. М.: “Дизайн.Информация.Картография”, 2010, С.12 [↑](#footnote-ref-20)
21. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 47-48 [↑](#footnote-ref-21)
22. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 76-77 [↑](#footnote-ref-22)
23. Богородицкая Н.А. Макарьевская ярмарка. Большая Российская энциклопедия [https://bigenc.ru/domestic\_history/text/2165409 – электронный источник, проверено: 22.03.2022 ] [↑](#footnote-ref-23)
24. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 125 [↑](#footnote-ref-24)
25. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. [https://avvakum.rusarchives.ru/opisanie-rodiny-protopopa-avvakuma-sela-grigorovo-zakudemskogo-stana – электронный источник, проверено: 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-25)
26. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 72 [↑](#footnote-ref-26)
27. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 154-155 [↑](#footnote-ref-27)
28. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 74-75 [↑](#footnote-ref-28)
29. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 168 [↑](#footnote-ref-29)
30. [Карта России начала XVII века Фёдора Годунова. Первое издание 1613 года.](http://www.etomesto.ru/map/base/99/russia-1613.jpg) [http://www.etomesto.ru/img\_map.php?id=3585 – электронный источник, проверено: 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-30)
31. Никонов В. Нижний Новгород перед Смутой//Русский мир, 2021 [https://rusmir.media/2020/11/02/nnovgorod2 – электронный источник, проверено: 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-31)
32. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 102-103 [↑](#footnote-ref-32)
33. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 173-174 [↑](#footnote-ref-33)
34. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 75 [↑](#footnote-ref-34)
35. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 190-191 [↑](#footnote-ref-35)
36. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 195 [↑](#footnote-ref-36)
37. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума.Указ царя Алексея Михайловича белгородскому воеводе Т.Ф. Бутурлину о запрещении в Белгороде и Белгородском уезде скоморошьих и бесовских игр, чародейства, волхования и всяческих бесчинств [https://avvakum.rusarchives.ru/ukaz-carya-alekseya-mikhaylovicha-belgorodskomu-voevode-tf-buturlinu-1648-g-dekabrya-5 – электронный источник, проверено: 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-37)
38. # [Каптерев Н.Ф. Патриарх Никон и царь Алексей Михайлович](https://www.sedmitza.ru/lib/text/439627/). Т. 1-2. М., 1996 Глава III. Борьба кружка ревнителей благочестия с патриархом Иосифом по вопросу о единогласии

 [↑](#footnote-ref-38)
39. Иосиф, патриарх Московский. Челобитная 1649 года, февраля 11, Государю Алексею Михайловичу на царского духовника, благовещенскаго протопопа Стефана Вонифатьевича, с жалобою, что Стефан публично поносил бранными словами его патриарха и весь освященный собор [http://nasledie.russportal.ru/index.php?id=history.josephbon – электронный источник, проверено: 22.03.2022] [↑](#footnote-ref-39)
40. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 205-206 [↑](#footnote-ref-40)
41. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 77 [↑](#footnote-ref-41)
42. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М.: «Знак», 2011. С. 232 [↑](#footnote-ref-42)
43. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 77 [↑](#footnote-ref-43)
44. Введенский С.С. Костромской протопоп Даниил: очерк из истории раскола в первое время его существования//Богословский вестник, 1913, Т.1, №4, С. 844-854 [↑](#footnote-ref-44)
45. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 78 [↑](#footnote-ref-45)
46. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 241-242 [↑](#footnote-ref-46)
47. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 250-251 [↑](#footnote-ref-47)
48. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 107 [↑](#footnote-ref-48)
49. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 80 [↑](#footnote-ref-49)
50. Московское старообрядческое духовное училище. Логгин, священномученик и исповедник Муромский [[Логгин, священномученик и исповедник Муромский — Московское старообрядческое духовное училище (msdu.ru)](http://msdu.ru/2017/12/08/%D0%BB%D0%BE%D0%B3%D0%B3%D0%B8%D0%BD-%D1%81%D0%B2%D1%8F%D1%89%D0%B5%D0%BD%D0%BD%D0%BE%D0%BC%D1%83%D1%87%D0%B5%D0%BD%D0%B8%D0%BA-%D0%B8-%D0%B8%D1%81%D0%BF%D0%BE%D0%B2%D0%B5%D0%B4%D0%BD%D0%B8%D0%BA/) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-50)
51. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 114 [↑](#footnote-ref-51)
52. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. План Спасо-Андроньевского монастыря на «Плане Москвы XVII и XVIII веков». [[План Спасо-Андроньевского монастыря на «Плане Москвы XVII и XVIII веков». Фрагмент | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/plan-spaso-andronevskogo-monastyrya-na-plane-moskvy-xvii-i-xviii-vekov-fragment) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-52)
53. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 83 [↑](#footnote-ref-53)
54. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 83 [↑](#footnote-ref-54)
55. Беспалова Л.Г. Протопоп Аввакум в Тобольске. Электронная библиотека Тюменского писателя [[Электронная библиотека Тюменского писателя - Централизованная городская библиотечная система, г.Тюмень (writer-tyumen.ru)](https://writer-tyumen.ru/online.php?pid=36) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-55)
56. Бороздин А.К. Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной

жизни русского общества в XVII в. СПб., 1900. С. 62 [↑](#footnote-ref-56)
57. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 83 [↑](#footnote-ref-57)
58. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 280 [↑](#footnote-ref-58)
59. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 279 [↑](#footnote-ref-59)
60. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. План города Тобольска [[План города Тобольска. Начало XVIII в. | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/plan-goroda-tobolska-nachalo-xviii-v) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-60)
61. Кочедамов В.И. Тобольск. Тюмень, “Тюменское книжное издательство”, 1963. С. 7 - 10 [↑](#footnote-ref-61)
62. Опись имущества Софийского дома при архиепископе Симеоне (1653 год) [[ОПИСЬ ИМУЩЕСТВА СОФИЙСКОГО ДОМА ПРИ АРХИЕПИСКОПЕ СИМЕОНЕ(1653 г.). DrevLit.Ru - библиотека древних рукописей](https://drevlit.ru/docs/russia/XVII/1640-1660/Simeon_Tobolsk/opis_imusestva_1653.php?ysclid=l6xfra675d944527363) - электронный источник, проверено: 04.09.22] [↑](#footnote-ref-62)
63. Ромодановская Е.К. Литературная деятельность Тобольского архиерейского дома в XVII в. С. 21-22 [[Литературная деятельность Тобольского архиерейского дома в XVII в. (cyberleninka.ru)](https://cyberleninka.ru/article/n/literaturnaya-deyatelnost-tobolskogo-arhiereyskogo-doma-v-xvii-v/viewer) - электронный источник, проверено: 04.09.2022] [↑](#footnote-ref-63)
64. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 84 [↑](#footnote-ref-64)
65. Бахревский В.А. Аввакум. С. 1-2 [[Читать Аввакум онлайн (полностью и бесплатно) (mir-knig.com)](https://mir-knig.com/read_402514-1) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-65)
66. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 292 [↑](#footnote-ref-66)
67. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 86 [↑](#footnote-ref-67)
68. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Грамота Сибирского приказа в Тобольск о посылке протопопа Аввакума вместе с семьей в Якутский острог и запрете ему по указу патриарха Никона служить в церкви [[Грамота Сибирского приказа в Тобольск о посылке протопопа Аввакума вместе с семьей в Якутский острог и запрете ему по указу патриарха Никона служить в церкви | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/gramota-sibirskogo-prikaza-v-tobolsk-o-posylke-protopopa-avvakuma-vmeste-s-semey-v-yakutskiy-ostrog) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-68)
69. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 304-305 [↑](#footnote-ref-69)
70. Города и остроги земли Сибирской. Сургут [[Сургут (ucoz.ru)](http://ostrog.ucoz.ru/ostrogy/2_15.htm) - электронный источник, проверено: 04.09.2022] [↑](#footnote-ref-70)
71. Ремезов С.У. Чертежная книга Сибири. Сургут [[22. Сургут | Igor Stepanov | Flickr](https://www.flickr.com/photos/132527901%40N07/20132481118/in/album-72157656827164281/) - электронный источник, проверено: 23.08.2022] [↑](#footnote-ref-71)
72. Ремезов С.У. Чертежная книга Сибири. Нарым [[24. Нарым | Igor Stepanov | Flickr](https://www.flickr.com/photos/132527901%40N07/20312003062/in/album-72157656827164281/) - электронный источник, проверено: 23.08.2022] [↑](#footnote-ref-72)
73. Нарымский музей политической ссылки. “Нарым.Забыть нельзя сохранить”. Электронный путеводитель по Нарыму. История Нарымского острога [[Электронный путеводитель по Нарыму - Томский областной краеведческий музей (tomskmuseum.ru)](https://tomskmuseum.ru/nmps/nvtnarymzns/npep/npep004/) - электронный источник, проверено: 04.09.2022] [↑](#footnote-ref-73)
74. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955, С. 111-113 [↑](#footnote-ref-74)
75. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Чертеж земель между Яиком и Енисеем. 1725-1726 гг.[[Чертеж земель между Яиком и Енисеем. 1725-1726 гг. | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/chertezh-zemel-mezhdu-yaikom-i-eniseem-1725-1726-gg) - проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-75)
76. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Указ Сибирского приказа архиепископу Сибирскому и Тобольскому Симеону о поручении отправленному в Даурскую землю воеводе А.Ф. Пашкову поставить острог, а в нем храм во имя Воскресения Христова, и посылке с ним протопопа Аввакума [[Указ Сибирского приказа архиепископу Сибирскому и Тобольскому Симеону о поручении отправленному в Даурскую землю воеводе А.Ф. Пашкову поставить острог, а в нем храм во имя Воскресения Христова, и посылке с ним протопопа Аввакума | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/ukaz-sibirskogo-prikaza-arkhiepiskopu-sibirskomu-i-tobolskomu-simeonu-o-poruchenii-otpravlennomu-v) - проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-76)
77. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Указ Сибирского приказа в Илимский острог воеводе Б.Д. Аладьину о выдаче жалованья солью протопопу Аввакуму, черному попу и дьякону, отправленным вместе с экспедицией А.Ф. Пашкова в Даурскую землю. 1655 г. августа 20 [[Указ Сибирского приказа в Илимский острог воеводе Б.Д. Аладьину о выдаче жалованья солью протопопу Аввакуму, черному попу и дьякону, отправленным вместе с экспедицией А.Ф. Пашкова в Даурскую землю. 1655 г. августа 20 | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/ukaz-sibirskogo-prikaza-v-ilimskiy-ostrog-voevode-bd-aladinu-o-vydache-zhalovanya-solyu-protopopu) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-77)
78. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 86 [↑](#footnote-ref-78)
79. Бахревский В.А. Аввакум. Глава 2.2 [[Проза : Историческая проза : Глава 2 : Владислав Бахревский : читать онлайн (rulibs.com)](http://rulibs.com/ru_zar/prose_history/bahrevskiy/2/j1.html) - электронный источник, проверено: 29.10.2022] [↑](#footnote-ref-79)
80. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955, С. 121-122 [↑](#footnote-ref-80)
81. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 87 [↑](#footnote-ref-81)
82. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955, С. 122-123 [↑](#footnote-ref-82)
83. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 87-88 [↑](#footnote-ref-83)
84. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Отписка воеводы А.Ф. Пашкова о наказании протопопа Аввакума у Долгого порога кнутом за «многие неистовые речи и написание своей рукой тайного подметного письма» [[Отписка воеводы А.Ф. Пашкова о наказании протопопа Аввакума у Долгого порога кнутом за «многие неистовые речи и написание своей рукой тайного подметного письма» | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/otpiska-voevody-af-pashkova-o-nakazanii-protopopa-avvakuma-u-dolgogo-poroga-knutom-za-mnogie) - электронный источник, проверено: 21.08.2022] [↑](#footnote-ref-84)
85. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 315 [↑](#footnote-ref-85)
86. Ремезов С.У. Чертежная книга Сибири. Илимск [[36. Илимск | Igor Stepanov | Flickr](https://www.flickr.com/photos/132527901%40N07/20133256369/in/album-72157656827164281/) - электронный источник, проверено: 23.08.2022] [↑](#footnote-ref-86)
87. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 91 [↑](#footnote-ref-87)
88. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 316 [↑](#footnote-ref-88)
89. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955, С. 134 [↑](#footnote-ref-89)
90. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 92 [↑](#footnote-ref-90)
91. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 93 [↑](#footnote-ref-91)
92. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955, С. 134 [↑](#footnote-ref-92)
93. Ремезов С.У. Чертежная книга Сибири. Нерчинск [[42. Нерчинск | Igor Stepanov | Flickr](https://www.flickr.com/photos/132527901%40N07/19696971564/in/album-72157656827164281/) - электронный источник, проверено: 23.08.2022] [↑](#footnote-ref-93)
94. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 115 [↑](#footnote-ref-94)
95. Крадин Н.П. Русское оборонное деревянное зодчество. М., 1988. Нерчинск. [↑](#footnote-ref-95)
96. Бороздин А.К. Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной

жизни русского общества в XVII в. СПб., 1900. С. 76-77 [↑](#footnote-ref-96)
97. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 106 [↑](#footnote-ref-97)
98. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 322 [↑](#footnote-ref-98)
99. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 111 [↑](#footnote-ref-99)
100. Ремезов С.У. Чертежная книга Сибири. Байкал [[40. Байкал | Igor Stepanov | Flickr](https://www.flickr.com/photos/132527901%40N07/20131675508/in/album-72157656827164281/) - электронный источник, проверено: 23.08.2022] [↑](#footnote-ref-100)
101. Крадин Н.П. Русское оборонное деревянное зодчество. М., 1988. Иркутск [[ИРКУТСК (archive.org)](https://web.archive.org/web/20080105133224/http%3A//www.fortification.ru/library/kradin/irkutsk.html) - электронный источник, проверено: 03.09.2022] [↑](#footnote-ref-101)
102. Хронос. Всемирная история в Интернете. Россия в XVII веке. Западная Сибирь в XVI - XVII веке [[russia\_e17-1.gif (643×729) (hrono.ru)](http://www.hrono.ru/proekty/ostu/russia_e17-1.gif) - электронный источник, проверено: 04.09.2022] [↑](#footnote-ref-102)
103. Словарь книжников и книжников Древней Руси. Вып. 3 (XVII в.). Часть 2. И-О / отв. редактор Д.С.Лихачев. Спб., 1992, С. 214-215 [↑](#footnote-ref-103)
104. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 112, 114 [↑](#footnote-ref-104)
105. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 139-141 [↑](#footnote-ref-105)
106. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 144 [↑](#footnote-ref-106)
107. Инокиня Людмила (Солошенко). История старообрядчества. О трех исповедницах слово плачевное // Русская вера. 2016, ноябрь [↑](#footnote-ref-107)
108. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 149 [↑](#footnote-ref-108)
109. Бороздин А.К. Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной жизни русского общества в XVII в. СПб., 1900. С. 124-126 [↑](#footnote-ref-109)
110. Малышев В.И. Материалы к “Летописи жизни протопопа Аввакума” // Древнерусская книжность: по материалам Пушкинского дома. Л., 1985. С.277-322 [↑](#footnote-ref-110)
111. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 414 [↑](#footnote-ref-111)
112. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Описание Окладниковой слободы Мезени, где протопоп Аввакум жил в 1665 г. и зиму 1666 г., в переписной книге города и уезда переписи Б.А. Пазухина [[Описание Окладниковой слободы Мезени, где протопоп Аввакум жил в 1665 г. и зиму 1666 г., в переписной книге города и уезда переписи Б.А. Пазухина | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/opisanie-okladnikovoy-slobody-mezeni-gde-protopop-avvakum-zhil-v-1665-g-i-zimu-1666-g-v-perepisnoy) - электронный источник, проверено: 23.08.2022] [↑](#footnote-ref-112)
113. Житие протопопа Аввакума, им самим написанное. Под редакцией Гудзии Н.К. М.: ЗАО «Сварог и К», 1997, С. 121 [↑](#footnote-ref-113)
114. Бороздин А.К. Протопоп Аввакум. Очерк из истории умственной жизни русского общества в XVII в. СПб., 1900. С. 102 [↑](#footnote-ref-114)
115. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 449 [↑](#footnote-ref-115)
116. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Боярский приговор попу Лазарю и старцу Епифанию, объявленный им на Болотной площади в Москве перед казнью [[Боярский приговор попу Лазарю и старцу Епифанию, объявленный им на Болотной площади в Москве перед казнью | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/boyarskiy-prigovor-popu-lazaryu-i-starcu-epifaniyu-obyavlennyy-im-na-bolotnoy-ploschadi-v-moskve) - электронный источник, проверено: 25.08.2022] [↑](#footnote-ref-116)
117. Словарь книжников и книжности Древней Руси. Вып. 3. Часть 1. А – З / Отв. ред. Д.С. Лихачев. СПб., 1992. С. 304-305 [↑](#footnote-ref-117)
118. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999. С. 260 [↑](#footnote-ref-118)
119. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 453 [↑](#footnote-ref-119)
120. Ясински М.Э., Овсянников О.В. Пустозерск. Русский город в Арктике. Спб., 2003. С. 161 [↑](#footnote-ref-120)
121. Бахрушин С.В. Научные труды. Т.3 Избранные работы по истории Сибири XVI-XVII вв. Ч.1. М.: “Издательство академии наук СССР”, 1955, С. 78 [↑](#footnote-ref-121)
122. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999. С. 261-262 [↑](#footnote-ref-122)
123. Ясински М.Э., Овсянников О.В. Пустозерск. Русский город в Арктике. Спб., 2003. С. 65-67 [↑](#footnote-ref-123)
124. Ясински М.Э., Овсянников О.В. Пустозерск. Русский город в Арктике. Спб., 2003. С. 77 [↑](#footnote-ref-124)
125. Ясински М.Э., Овсянников О.В. Пустозерск. Русский город в Арктике. Спб., 2003. С. 99-108 [↑](#footnote-ref-125)
126. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999. С. 72 [↑](#footnote-ref-126)
127. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 454 [↑](#footnote-ref-127)
128. Зеньковский С.А. Русское старообрядчество: духовные движения семнадцатого века. М.: «Церковь», 1995, С. 149 [↑](#footnote-ref-128)
129. Словарь книжников и книжности Древней Руси. Вып. 3. Часть 4. Т – Я / Отв. ред. Д.С. Лихачев. СПб., 1992. С. 92-94 [↑](#footnote-ref-129)
130. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999. С. 267-268 [↑](#footnote-ref-130)
131. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999. С. 286 [↑](#footnote-ref-131)
132. Пустозерская проза. М., 1989, С. 127-128 [↑](#footnote-ref-132)
133. Пустозерская проза. М., 1989, С. 127-132 [↑](#footnote-ref-133)
134. Пустозерская проза. М., 1989, С. 134-137 [↑](#footnote-ref-134)
135. Пустозерская проза. М., 1989, С. 139-141 [↑](#footnote-ref-135)
136. Пустозерская проза. М., 1989, С. 170-172 [↑](#footnote-ref-136)
137. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 537 [↑](#footnote-ref-137)
138. Протопоп Аввакум. Личность и эпоха в архивных документах. К 400-летию со дня рождения протопопа Аввакума. Вид Соловецкого монастыря [[Вид Соловецкого монастыря 1768 г. с упоминанием игуменов и описанием чудес в клеймах | Протопоп Аввакум (rusarchives.ru)](https://avvakum.rusarchives.ru/vid-soloveckogo-monastyrya-1768-g-s-upominaniem-igumenov-i-opisaniem-chudes-v-kleymakh) - электронный источник, проверено: 04.09.2022] [↑](#footnote-ref-138)
139. Окладников Н.А. Острог на Печоре: О государевой крепости, протопопе Аввакуме и его соузниках. Архангельск, 1999. С. 277-278 [↑](#footnote-ref-139)
140. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 565 [↑](#footnote-ref-140)
141. Паскаль П. Протопоп Аввакум и начало раскола. М., 2011. С. 592-593 [↑](#footnote-ref-141)